

ولقد جاءهم من الانباء ما فيه من حكمة بالغلة ط  
 هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلو عليهم اياته ويزكيهم ويعلمهم  
 والحكمة كما آتانا الله فان الاصل الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة  
 كتاب نفرا ويا جهرا راست  
 كمي چون او بلوح از صندال  
 جزو فقر اندر قبای شاهی آمد  
 ز درویشش هر کس را نشان است  
 سواد لولک ملک خواجہ ماست  
 نزهتشی بدیع از نقش بندان  
 بشدیر عید الهی آمد  
 روانی خواجگی در پاشان است

الحکمة شجرة الامم والهدى لخلق الله  
 اليوسر العلية في العلوم التجلية والجملة الورع بغير حرري ايت البارئ  
 وبعض منه هذا الكتاب اسمه

# حکمت الشفاء

حصه اقل

جس میں بدلائق یقینہ ثابت کیا گیا ہے کہ زمین کی شش متعبد  
 کا مسئلہ باطل ہے

مصنف

محمد گوہر علی علوی صوفی نحوی عفی اللہ عنہ متوطن لودھی تحصیل گوجران  
 و معقول بنام نامی دہسم می غور صوفی و قطب ربانی عالم الحرمین الشریفین نجف آبادی  
 فضل الدین صاحب حاجی لودھی رحمۃ اللہ و رضی اللہ تعالیٰ عنہ دارفانہ عنا



# بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى - ابدا حق عباد الله محمد علی  
علوی حنفی عفی عنہ صوفی طاہری منشی فاضل طالبان حق کی خدمت میں عرض پر دراز ہے کہ عاجزانہ  
قبل ازین کتاب حکمتہ اللہ الباقیہ میں سلسلہ کشش زمین (جس کو انگریزی زبان میں تیسوی  
آف گریویشن کہتے ہیں) پھر بھی بحث کی ہے۔ مگر وہاں بہت اختصار سے کام لیا گیا تھا۔ جو  
ناظرین باہمین کی تسلی بخشنے میں راجح مکتفی نہ تھا۔ لہذا اس سلسلہ کو اب کسی قدر توضیح کیجاتی  
لکھا جاتا ہے۔ تاکہ ناظرین کو اس سلسلہ کے سمجھنے میں کوئی دقت و تکلیف نہ ہو۔ اور خاطر خواہ تسلی و  
تکفی ہو جائے۔ واللہ استعین دہو الموفق والمعين دما رید الا الاصلاح ما استطعت و  
توفیق الا باللہ علیہ توکلتم و ہو رب العرش العظیم ۛ

واضح ہو کہ فلاسفہ متقدمین اور حکما سابقین اس بات کے قائل تھے کہ گرنے والے اجسام جو  
اد پر سے نیچے آتے ہیں۔ ان کے نیچے آنے کی وجہ یہ ہے۔ کہ اجسام و افعال بالطبع ازل بمرکز ہیں  
اسی وجہ سے پتھر وغیرہ نیچے آتے ہیں۔ پتھر کا نیچے آنا اس امر کو ثابت نہیں کرتا۔ کہ پتھر کو زمین  
اپنی قوت متعذیہ اور قابضہ و قاسرہ سے (جو بمعنی آردن و انگندن ہے) کھینچ کر اپنے اد پر  
گرا لیتی ہے۔ یہ مرکز نہیں۔ بلکہ پتھر وغیرہ اجسام ثقیلہ اپنے طبعی میلان پر مرکز سے (جو  
بمعنی آمل و امتان ہے) خود بخود زمین پر آکر گرتے ہیں۔ اور موجودہ سائنسدان  
کہتے ہیں کہ زمین کی کشش متعذیہ (جو بمعنی آردن و انگندن ہے) پتھر وغیرہ اجسام ثقیلہ کو  
کھینچ کر اپنے اد پر گراتی ہے۔ کیونکہ سائنس دانوں نے ایک قانون مقرر کیا ہے۔ چنانچہ  
کتاب تحفہ سائنس صفحہ ۱۷۷ میں لکھا ہے۔ کہ حرکت کا پہلا قانون نیوٹن کے الفاظ میں  
یوں ادا کیا جاتا ہے۔ کہ ہر ایک جسم تا وقتیکہ اس پر کوئی طاقت عمل نہ کرے۔ اپنی سکون یا  
حرکت کی حالت پر قائم رہتا ہے۔ یا بالفاظ دیگر اگر کوئی طاقت ایک متحرک جسم پر عمل کرے  
تو وہ یکساں رفتار کیا متحرک رہتا ہے۔ تحفہ سائنس صفحہ ۱۷۷ اور حکما سابقین نے  
یہ قانون مقرر کیا تھا۔ کہ جسم ساکن کبھی حرکت دینے کے متحرک نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے عکس  
جسم متحرک بدون ٹھہرنے کے اپنے آپ ہی ٹھہر سکتا ہے۔ اور امر حق یہ ہے۔ کہ اگر عقل منصف اور طبع



بے لوث بطور محاکمہ ذہنی غور اور تحقیق فرمائیے تو اس پر یہ بات کاشترس فی العترة النہار ظاہر  
 روشن ہو جائیگی کہ اس امر میں جو کچھ حکمائے سابقین نے بیان کیا ہے۔ وہ بالکل راست و درست ہے  
 اور بعد اتی مفہوم الحق بیلو دلا بیلو (حق ہمیشہ غالب ہی رہتا ہے۔ منلو بھی نہیں جتا) بعض سائنس  
 دانوں کو مجبوراً اس قدر لکھا پڑا چنانچہ سائنس میں لکھا ہے۔ کہ گویہ امر عام طور پر واقع نہیں ہے  
 کہ زمین میں کشش کی طاقت کیوں موجود ہے۔ یا سب سے کشش کا صحیح مفہوم کیا ہے کشش اور  
 کھینچنا وغیرہ۔ سب مختصر نام ہیں۔ ان وسیع مشاہدات کے جو سطح زمین کے اوپر انسان روزمرہ چیزوں  
 کے زمین کی طرف گرنے کے متعلق کرتا ہے۔ یا بالفاظ دیگر جاہل راہ راست یہ مشاہدہ نہیں ہے  
 کہ زمین چیزوں کو اپنی طرف کھینچتی ہے۔ بلکہ مشاہدہ حرث اس قدر ہے۔ کہ وہ اجسام جن کے نیچے  
 کوئی مہار نہ رکھا جائے۔ زمین کی سطح کے اوپر گر پڑتے ہیں۔ تھوڑے سائنس صفحہ ۱۷ مولانا  
 شبلی خانی رومی اپنی کئی تصنیفات میں لکھتے ہیں۔ "اوپر سے جو چیزیں گرتی ہیں۔ اور زمین پر آتی ہیں یونانی  
 حکما کی تحقیقات کے مطابق اس کی وجہ یہ تھی۔ کہ ان چیزوں کا مرکز زمین ہے۔ اور ہر چیز مرکز کی طرف  
 کھینچتی ہے۔ لیکن نیوٹن نے اس کی غلطی ثابت کی اور بتایا کہ تمام اجسام میں جذب کی خاصیت ہے۔ اور  
 چونکہ زمین کا بڑا جسم ہے۔ اس لئے وہ اپنے سے چھوٹے تمام جسام کو اپنی طرف جذب کرتا ہے۔ لیکن اس سے اصل  
 مسئلہ حل نہ ہوا۔ اس قدر بے خبر معلوم ہوا۔ کہ اوپر سے گرنے کی حالت تجاذب اجسام ہے۔ لیکن تجاذب اجسام  
 کی کیا علت ہے۔ یعنی اجسام میں جذب کی خاصیت کیوں ہے۔ یہ مسئلہ ابھی اسطورہ لایا نہیں ہے۔ بدیلت  
 فلسفی سر تحقیق متوانست کشتود ۶ گشت راز و گران راز کہ افشا میسر کرد  
 اسی بنا پر دقیق النظر حکما کا یہی مذہب ہے۔ کہ ہر کچھ معلوم نہیں۔ سقراط نے تمام عمر کی تحقیقات کے بعد کہا تھا  
 معلوم شد کہ کچھ معلوم نہ شد

حکما کے نزدیک مقرر ہے۔ کہ جو چیز زمین میں زیادہ ہوتی ہے۔ وہ بہ سبب طبیعت اور باہت کشش  
 ذاتی کے مرکز کی طرف زیادہ میل رکھتی ہے کہ وہاں قرار پائے۔ اور اسطے یہ بات مقرر ہوئی۔ کہ زمین سب سے بھاری  
 ہے۔ پس جب ہو گیا کہ زمین سب سے بھاری و ثقیل ذاتی کے مرکز عالم پر قرار پائے چنانچہ حکم علیہموس غرہ  
 اسطہ ایس وغیرہ کا برخلاف حکم فیضا غورس کے یہی مذہب ہے۔ حکم علیہموس اپنی کتاب تجلطی میں  
 لکھتا ہے۔ والارض کل اجزاء ہا کرتیہ دی کا مرکز۔ لیساء کا نقطہ عند کرة الثوابت وغیر  
 منقلا عن الوسط۔ بطور حق علی صفحہ ۱۸ لایا نہیں تھا حرکت انتقالیہ لایا فی الوسط



ولان الشك في ان الارض بطبيعتها في الوسط محيطي من فاسفل جهته والعلو ايها اقل الخفيف في السفل والعلو  
والثقل في المركز فالارض بجملتها في الوضع المركز واجزاءها متداخلة من جميع الجوانب ايها ساكن  
فهيها محيطي صفت او صفت

او تحقق لمرى كنهه من ان الارض بجملتها في الوسط محيطي من فاسفل جهته والعلو ايها اقل الخفيف في السفل والعلو  
التي على المحيط واما الفرق في جلد في ما بين المركز واما تحت فكذلك شرح تذكره للمحقق الطوسي ويدر  
الدلائل على كون الارض في وسط الكون عند المركز فكذلك شرح تذكره للمحقق الطوسي ويدر  
ساكنة في الوسط وذلك لان الطباق مركز ثقلها على مركزها والعلو من جهة ثقلها عليه تحفه شاي  
او انقل من خير ابدى كنهه من - واما ان الارض بها طبيعة حادة بسيطة يقضي السكون في الوسط  
والجبل السقيم في جهته تحت فمركزها منطبق على مركز العالم - يدريه

مولانا شاه عبدالعزیز صاحب شریعت دہلوی ای کتاب تفسیر زمینی میں لکھتی ہیں انجاء ص ۱۰۱  
وہ زمین آت ہے کہ اورا درجہ خور ساکن ساختہ اندک میانہ عالم است - زیرا کہ مرکز الارض مایل بسوی  
پائین است - چنانچہ مرکز سبک بالطبع مایل بسوی الاءت جہت پائین نام مرکز زمین است کہ فقط است  
در وسط حقیقتش و جہت بالاء مایل طرف است کہ در آسمان دارد پس چنانچہ بلند شدن زمین بسوی  
آسمان نظر فکریہ بآرام مستبعد است - ہم چہیں پائین رفتن زمین در مقابل ان طرف نیز مستبعد است  
نیز کہ آں پائین رفتن بلند شدن است بسوی آسمان - پس پائین تدبیر در قرار رفتن زمین در جہت خود  
اقتیاض نہاند تا آئینہ اورا از بالاء او برینہ نہایتو بے از پائین اورا امداد نمایند - بلکہ آنچه  
طبیعت اورا میل بسوی وسط حقیقی نبازہ اند - در نیاب کفایت میکند چنانچہ در آیت ان الله یحبک  
السموات والارض ان تزدلایہیں منہ اشارت است تفسیر فتح المیزان - صفحہ ۱۱۸

عبادت مذکورہ بالاعلیٰ اور ناری کا خلاصہ مطلب ہے کہ خلاصہ تقدیر میں اس بات کے قائل ہیں کہ خدا صواب  
میں - اور ان کے تمام بوجہ ان میں - اور بعض سبک پس اجسام ثقیلہ پستی کو اور اجسام  
خفیفہ پستی کو مایل ہیں - اجزائے ناری نہایت سبک اور لطیف ہیں - اسلئے اعلیٰ کو متوجہ کرتے ہیں - اور اجزاء  
پستی اس سے کم لطیف و سبک ہو جسے قریب باعلیٰ میں مایل نہایتیاس اجزائے اعلیٰ نہایت ثقیل و  
کثیف ہیں - باعث قریب باسفل میں - یعنی حکما متقدمین کے  
نزدیک یہ مقدم ہے کہ جو کم ثقیل ہے وہ بالطبع مایل بہ پائین ہے - اور جو کم سبک ہے وہ بالطبع



ناس - فوق پر - ادیر ہی مذہب ارسطو ٹائیس اور پٹلی موس وغیرہ قدما کا ہے۔  
 مگر چونکہ سائیدائیس نے اپنی بنیاد پر توحی اور لایرواہی سے حکماء متقدمین اور سائنس  
 متطبیقین کے دلائل قوی اور برہان میں بنیے تو جو ان کے اصول پر طرح طرح کے اعتراض و جرح اور قسم  
 کے رد و قبح کئے ہیں اور اس قدر پر ہی ہیں انہیں کی۔ بلکہ ان کے نفوس خواہشمند و متوفیہ اور ادراج  
 مقدسہ و زکیہ پر غیظ و غضب کیسا تھا کہ انہیں چنانچہ ان پر سے بعض نے ارسطو ٹائیس کی نسبت  
 تھکے کسائیس میں عبارت ذیل لکھی ہے۔ ”دنیا میں اگر کبھی برہمن نام کے عیدوں تک بنی نوع انسان  
 کو گمراہ کیا ہے۔ تو وہ ارسطو کا نام ہے۔ ارسطو کا اصول تھا۔ کہ ناکافی مشاہدات کی بنیاد پر غلط نتائج بخاری  
 سے مرتب کر لیتا تھا۔ اور دنیا اس کے اقوال کو صحیح مان لیتی تھی تھکے کسائیس صفت اور اسی کتاب میں  
 دوسری جگہ مرقوم ہے۔ گودھوئیں کی حقیقت سے لوگ زائد و کم میں ناواقف تھے۔ لیکن اسلام  
 پر سب متفق تھے۔ کہ یہ ایک ادی جڑ ہے۔ اور اس کے نیچے گرنے کی بجائے دھوئیں کے ادر جانے کا  
 مشاہدہ نہیں اس کیلئے قائم کرنے میں (کہ زمین تمام مادی اجسام کو اپنی طرف کھینچتی ہے) مانع تھا۔ اس  
 کے مشاہدہ کی بنیاد پر ارسطو کا وہ علمی اور غلط قیاس مبنی تھا۔ کہ ادی اجسام دو قسم کے ہیں۔ ایک وہ جنکی صحت  
 ہلکا ہوئے دوسری وہ جنکی خاصیت زنی ہوئے۔ ارسطو نے ارسطو کے متبعین میں سے کسی نے ہلکے اور  
 وزنی کے صحیح معنی دریافت کرنے کی کوشش نہ کی تھکے کسائیس صحت مقام تعجب ہے۔ کہ اس عبارت مذکورہ  
 میں ارسطو ٹائیس جیسی سچی کی نسبت ایسے نفرت آمیز الفاظ استعمال کئے گئے ہیں۔ کہ حکمت کی تہمت سے  
 اسکو گمراہ کنندہ انسان کہا گیا ہے۔ حالانکہ ارسطو ٹائیس کی نسبت کتاب فلسفہ ابن سینا میں  
 لکھا ہے۔ کہ سلاؤنس نے فلسفہ کا فن یونانیوں سے سیکھا لیا ہے۔ اور ایسے علم کی عمل کی بنیاد کالات  
 یونان کے کھنڈروں پر رکھی۔ یونانی فلاسفہ میں افلاطون اور ارسطو دو حکم ایسے گذرے ہیں جنکی  
 حکمت کو آج بھی منہائے عقل انسانی سمجھا جاتا ہے۔ علی الخصوص ارسطو کی نسبت تو یہاں تک کہا جاتا ہے  
 کہ صحافیہ موجودات اور معرفت گذر اشیا کے متعلق جو خیالات اس نے نکالے ان کے لحاظ سے کوئی  
 شخص جبکہ اُسکا جواب نہیں پیدا ہوا۔ تمام قوموں نے بالا افتار اس کو بنی نوع انسان کا استاد  
 سمجھا ہی اور کوئی علم دوست قوم انہیں نہیں جس نے ارسطو کے شاگرد و تابعین کا ایک بڑا گروہ  
 پیدا کیا ہو۔ چنانچہ سلاؤنس نے بھی جیسا کہ تو جو نظری علوم پر مبذول کی تو جس پہلے ارسطو کی  
 تصانیف کا عربی میں ترجمہ کرایا۔ غیظہ الامان کی نسبت ایک روایت مشہور ہے۔ کہ اس نے ایک دفعہ خواہی



دیکھا کہ ایک پیرد اس کو فلسفہ اور دوسرے ذہنی فن کی اشاعت کی ترغیب دے رہا ہے جب جاننے  
 اس کا نام پوچھا تو اس نے کہا کہ مجھے ارسطو کہتے ہیں۔ صبح اٹھ کر خلیفہ کو اپنا خواب یاد آیا۔ اور اس نے ایک علمی  
 سفارت قسطنطنیہ کے قیام کے پاس ارسطو کی تصانیف منگوانے کی غرض سے بھیجی۔ جب یہ تصانیف  
 آگئیں۔ تو ماموں نے حکم دیا کہ ان کا ترجمہ عربی میں کیا جائے۔ چنانچہ بہت سے علماء جو یونانی اور عربی  
 دونوں زبانوں پر پوری قدرت رکھتے تھے۔ اس امر پر مامور کئے گئے۔ اور ارسطو کی تصانیف عربی میں  
 آگئیں۔ ارسطو کی حکمت میں نہایت تاثیر ہو کر دوسری قوموں کی طرح مسلمانوں میں بھی ایک گروہ ایسے علماء  
 کا پیدا ہو گیا تھا۔ جن کا یہ خیال تھا کہ عقلی دلائل کی کمالات کے لحاظ سے جس حد تک وہ کمالات ہیں  
 دنیا میں ظاہر ہو سکتے ہیں ارسطو عقل مجسم ہے۔ بالفاظ دیگر جو کچھ ارسطو نے کہا اس میں سقم اور عراض  
 کی مجال نہیں۔ اس گروہ کی وقت و امتیاز کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے۔ کہ الفارابی اور خواجه  
 سینا جیسے لوگ اس میں شریک ہیں۔ بوعلی سینا اور اس کے ہم خیال حکماء کے نزدیک چونکہ یہ امر  
 ناممکن ہے۔ کہ ارسطو سے کوئی عقلی غلطی سرزد ہو۔ لہذا اگر ارسطو کے اقوال بادی النظر میں  
 خلاف قیاس ثابت ہوں۔ تو اس کی وجہ یہ ہے۔ کہ ہم ان اقوال کی تہ کو نہیں پہنچ سکے۔ نہ یہ کہ  
 فی الحقیقت ان میں کوئی غلطی مرکوز ہے۔ اس تحریر سے محو غٹ یہ ظاہر کرنا مقصود ہے۔ کہ ارسطو کی  
 وقت برعینہ کے دل میں کس درجہ تک جاگزیں ہے۔ تا اس سے صاف ظاہر ہے۔ کہ جن مسئلوں کے لیے  
 عقلی مسائل میں ارسطو طائیس پر غلطی کا اتمام لگایا ہے۔ وہ حق بجانب نہیں۔ وہ اس کے قوانین اور  
 اصول کو سمجھنے کے یا کسی خاص پروری سے بہت اہل علم نے ایرا کہا ہے۔

ان غرض اس مسئلہ میں جو حکماء و دانشمندان نے اختلاف کیا ہے۔ تو اس کی غرض و غایت یہ ہے  
 کہ زمین میں سے ہر ایک نقطہ اپنے اپنے طرز و طریق کے مطابق نظام عالم کی بنیاد کے انضباط اور احکام  
 کو مد نظر رکھا ہے۔ کیونکہ حکماء اور فلاسفہ نے اپنے اصول کے موافق جانب محیط کو فوق اور جانب  
 مرکز کو تحت قرار دیکر زمین کو جو اجرام فلکیہ اور عناصر و اجرام ثقیلہ کو سب کے نیچے اور آسمان کے تحت  
 اور پستی در مرکز میں مکن قرار دیا ہے۔ اس لئے یہ قانون مقرر کیا ہے۔ کہ جو اجرام منصفہ ہو  
 ثقالت میں رہا بطبع خود بخود پستی اور مرکز کی طرف جانے کا میلان رکھتے ہیں۔ یہ نہیں کہ زمین  
 ان کو سب سے کشیدہ و بر خود انگیزدن و آرددن ان کو کھینچ کر اپنے اوپر گرا دیتی ہے۔ بلکہ وہ خود  
 ہمیشہ آردن و بر زمین انرا دن زمین پر گر رہے ہیں۔ پہلے فلاسفہوں میں سے اگرچہ فیثاغورس نے



یہ دعویٰ کیا تھا کہ زمین ایک ہم خط حرکت محوری کرتی ہوئی بڑھتی چلی جاتی ہے۔ اور سال بھر میں سورج کے گرد گراں دہ پنا دورہ پورا کرتی ہے۔ جس سے رات دن اور چار دن موسم پیدا ہوتے ہیں۔ اور موجودہ سائنس دانوں نے بھی فیثا غورس کی اتباع کی ہے۔ مگر باقی فلسفیوں نے فیثا غورس کے اس دعویٰ کو ناقابل اعتبار سمجھ کر قبول نہیں کیا۔ بلکہ دلائل قویہ اور براہین جلیہ سے اس کی تردید کی ہے۔

اب سائنس کے آگستہ لال مرقومہ الفیل میں معرکہ مذہب و سائنس میں اس طرح لکھا ہے کہ سائنس وہ تاریخ ہے جو ذہن پر ہیں سائنس بلکہ انسان کی دماغی ترقی کی تاریخ میں ہمیشہ یادگار رہی ہے یعنی اس سال نیوٹن کی بے مثل اور زندہ جاوید کتاب پر فنیٹا شایع ہوئی اس اصول کی بنا پر کہ تمام اجسام ایک دوسرے کو اپنے مقدار کی نسبت مستقیم اور اپنے فاصلہ کی نسبت معکوس سے کھینچتے ہیں۔ زمین نے ثابت کر دیا کہ اجرام سماوی کے تمام حرکات کی مقبول اور فانی جبریاں کی جاسکتی ہے معرکہ مذہب و سائنس ص ۲۳۲ ایک اور کتاب میں لکھا ہے۔ اور یہ بیان کرنا باقی رہا۔ کہ گیند ہمیشہ زمین ہی کی طرف کیوں آتی ہے۔ اور اس صورت میں امریکہ والوں کے سروں کا رخ ہمارے سروں کے رخ سے مخالف ہے۔ تو پھر وہ کس طرح مضبوطی سے قائم رہتے ہیں۔ بات یہ ہے۔ کہ زمین کا یہ کڑا جوہار ممکن ہے۔ ہر ایک شے کو اپنی طرف کھینچنا یا کشش کر لے ہے۔ اور یہ کچھ زمین کا ہی خاصہ نہیں ہے۔ بلکہ ہر ایک چیز جو ہم دیکھتے ہیں یا مس کرتے ہیں اور ہر ایک شے جو وزن رکھتی ہے۔ اس کا ہی عمل ہوتا ہے۔ گیند جو خود زمین پر گر رہی ہے۔ جب طرح خود اس کی طرف کھینچتی ہے۔ اس طرح اس کو بھی کھینچتی ہے۔ مگر ہر ایک کی کشش کا زور اس کے حجم کے لحاظ اور اس کے اصلی وزن کی مقدار پر موقوف ہے چنانچہ سب کی گیند اسی حجم کی ردی کی گیند سے زیادہ کشش رکھتی ہے۔ پس چونکہ زمین نہایت بڑی ہے اور گیند بہت چھوٹی اسی ہوتی ہے۔ اس سبب ہم کو فقط گیند ہی زمین کی طرف کھینچی نظر آتی اور محسوس ہوتی ہے اور وہی ایک ہی حرکت کرتی ہوئی نظر آتی ہے جغرافیہ طبعی مصنفہ ہنری بائوٹ صاحب ص ۱۹ اور مولوی ضیاء الدین صاحب لکھتے ہیں۔ جس کشش کا اثر دوسرے یا پاس سے اجزاء و اجسام کی بہت مجموعی میں ہوتا ہے۔ یعنی کچھ فاصلے سے ایک جسم دوسرے جسم کو کھینچتا ہے۔ اسے کشش ثقل کہتے ہیں۔ اور سب چیزیں جو گرتی ہیں زمین کی طرف میل رکھتی ہیں حقیقت میں اس میں کچھ پیدا ہوتے کا سبب کشش زمین ہے۔ اور چونکہ زمین تمام اجسام سے جو اس کی سطح پر ہیں بہت بڑی ہے۔ اس لئے وہ جسم کو اپنی طرف کھینچتی ہے۔ اور چونکہ زمین سب سے زمین پر گر پڑتی ہے۔ تمام اجسام خواہ چھوٹے ہوں خواہ بڑے کشش کی طاقت



کہتے ہیں۔ اور مقدار مادہ کے موافق ایک دوسرے کو کھینچتے ہیں۔ اصول علم طبیعی ص ۱۱ پھر کہتے ہیں  
تمام سموت اجسام کشش اتصال کے بس کشش ثقل کو اپنے اوپر نہیں گرنے دیتے ورنہ کشش  
ثقل تمام اجسام کو ریزہ ریزہ کر کے زمین سے ہموا کر دیتی۔ اصول طبیعی ص ۱۱

مسئلہ کشش ثقل یا میل مرکزی مسئلہ ۱۱۶۹ علم ریاضی کے مطالعہ کرنے میں ایک فنہ نیوٹن  
کے دل میں بخیال پیدا ہوا کہ آفتاب زمین کے گرد اور سیارے آفتاب کے گرد ہمیشہ کیوں گردش  
کرتے ہیں۔ کیونکہ قدرتی قاعدہ یہ ہے کہ ہر شے ایک خط مستقیم میں حرکت کرتی ہے۔ اگر ایک پتھر  
کو پختہ فرش کے اوپر رکھا جائے تو جب تک اس سے ہوا یا خود فرش نہ روکے گا۔ وہ سیدھا حرکت

کرتا ہوا چلا جائے گا۔ پھر کیا وجہ ہے کہ اجسام فلکی دوسرے میں متواتر حرکت کرتے رہتے ہیں  
نیوٹن اس سبب میں غور کر رہا تھا۔ کہ مسئلہ ۱۱۶۹ میں وہ ایک دن ایک باغ میں بیٹھا ہوا کسی  
پر درخت سے لٹکا ہوا تھا۔ کہ یکایک ایک فاختہ کی ٹہنی سے ایک پختہ سیب زمین پر گرنا۔ نیوٹن

نے اس کی طرف توجہ کی اور سوچا اس کے دل میں خیال پیدا ہوا۔ کہ سیب زمین پر کیوں گرا  
اُس نے ذرا ہی دیر غور و خوض کیا ہو گا۔ کہ اس کے ذہن مسئلے جواب دیا کہ زمین کی کشش کے

باعث اگرچہ یہ کوئی نیا خیال نہیں تھا۔ بلکہ اس سے پہلے بھی بہت سے لوگوں کے دل میں  
گذر چکا تھا۔ لیکن نیوٹن نے جسے پہلے اس خیال سے غافل تھا یا۔ اور اس پر عقل و ذرا لے

رکھا۔ بیان تک کہ اس نے اپنے دل میں یہ رائے قائم کی کہ اگر زمین کی کشش سے پہلے زمین  
کے اوپر گرا تو آفتاب کو بھی زمین ہی اپنی طرف کھینچنی ہوگی۔ اور سطح آفتاب دیگر اجسام

فلکی کو کھینچتا ہے۔ اسی باعث آفتاب زمین اور کل اجسام فلکی آفتاب کے گرد گردش کرتے  
رہتے ہیں۔

نیوٹن کا خیال بالکل درست ہے۔ کیونکہ اگر تم ایک گیند کو ایک دورے میں پانڈھ کر  
گھماؤ تو وہ تمہارے گرد اس وقت تک گردش کرتی رہے گی۔ جب تک تم اسے کوڑھیللا

نہ کرو گے۔ جو پہنی کے زور اور کھیللا ہوا۔ اور وہ ایک طرف سیدھا چلی جائے گی۔ اسی  
طرح اجسام فلکی آفتاب کے گرد اس کی قوت کشش کے زور سے روکے ہوئے گردش کرتے

رہتے ہیں۔ نیوٹن کا خیال درست تھا۔ مگر اس نے اسے عملی صورت میں لانے کی کوشش شروع  
کر دی۔ اس نے زمین سے آفتاب تک کا فاصلہ دریافت کرنے کی کوشش کی۔ مگر اس میں سے

کچھ کامیاب نہ ہوا۔ کشش ثقل سے اشیاء ایک دوسرے کو اپنی طرف کھینچتی رہتی ہیں۔



زمین پر حسبہ و جزین میں وہ اسی کے باعث لگی ہوئی اور اپنی اپنی جگہ پر قائم رہتی ہیں۔ درند  
 گر پڑیں اور لڑکتی پھریں۔ اگر یہ بات نہ ہوتی تو انسان زمین پر سے اڑ کر خلا میں پرواز کرنے  
 لگتا علوم طبعی۔ اور مولوی عنیا الدین صاحب لکھتے ہیں کہ نظام شمسی کے موافق تمام سیاروں کو  
 آفتاب کھینچتا ہے۔ اور قوت طالبہ اور قوت ہارہ۔ دونوں قوتیں ملکر ان کو آفتاب کے گرد  
 مغرب سے مشرق کی طرف حرکت دیتی ہیں۔ اصول علم طبعی حصہ اول ص ۱۷۷۔  
 نظام شمسی میں زمین مغرب سے مشرق کی طرف حرکت کرتی ہے۔ اس واسطے آفتاب مشرق  
 سے مغرب کی طرف جاتا ہوا معلوم ہوتا ہے۔ اصول علم طبعی حصہ اول ص ۱۷۷۔ ترمذی عجیب  
 اور فیثاغورس اور سائینس دانوں کے اس دعوے کی تردید میں اپنی فلسفہ کی ایک ذیل میں لکھتی  
 کہ کسی چیز کی حرکت کو جس بصر یا حس اس سے معلوم کیا جاسکتا ہے۔ لیکن زمین کی حرکت  
 ان دونوں سے معلوم نہیں ہوتی۔ بلکہ زمین کا سکون معلوم ہوتا ہے۔ یا کسی عنقریب طبعیت  
 اس طرح معلوم نہیں ہو سکتی ہے۔ کہ اس کے جزو سے بذریعہ استقرار و کل پر استدلال کیا  
 جائے۔ کیونکہ جو طبعیت جزا کی ہے۔ وہی کل کی بھی ہوگی۔ جیسے شمع کا قلیل شعلہ ادھر کو جاتا  
 ہے۔ ایسے ہی بڑے آتشکدے کا بڑا شعلہ بھی ادھر کو ہی جاتا ہے۔ اسی بنا پر اگر زمین سے  
 ایک پتھر کو اٹھا کر ادھر کو پھینکا جائے۔ تو چاہے کہ وہ پتھر حرکت محوری کرتا ہو یا مشرق کی  
 طرف پڑھتا چلا جائے۔ تاکہ ہم اس سے قیاس کریں۔ کہ جو خاصیت جزا کی ہے۔ وہی بعینہ  
 خاصیت کل یعنی زمین کی خاصیت ہوگی۔ کیونکہ استقرار و استدلال خاص سے عام کی طرف  
 ہوتا ہے۔ لیکن وہ پتھر اس طرح حرکت محوری نہیں کرتا۔ بلکہ وہ سیدھا خط مستقیم پر  
 عمود ڈالتا ہوا سیدھا حرکت کے ساتھ زمین پر گرتا ہے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ زمین  
 حرکت محوری اور مستدیرہ نہیں رکھتی۔ کیونکہ جزو اور کل کی طبیعت ایک ہی ہوتی ہے۔ اور  
 زمین کی طبیعت ایک لپٹا ہوا ہے۔ جو وسط عالم اور مرکز جہان میں سکون کی مقتضی ہے۔  
 بالطبع صاحب میدا میل مستقیم ہے۔ اور جس شے میں میدا میل مستقیم کا بورہ حمل ہے۔  
 اس میں میدا میل مستدیرہ کا ہو۔ کیونکہ فلسفہ کے علم حرکت سکون میں ایک ثابت و غیر متغیر  
 ہے۔ کہ اول ہر ایک جسم میں کہ اول ہر ایک جسم میں میل مستدیرہ یا میل مستقیم کی حالت اور



اور سیدہ کا ہونا ضرور ہے۔ دوسرا ایک جسم میں دو طباعی میلوں یعنی میل سلیقم اور میل مستدر کے دو میلہ اور علوتوں کا اجتماع نہیں ہو سکتا۔ جسم بیسط صغریٰ میں تو بوجہ بیسط بوجہ کے جو تک ایک طبیعت ہے۔ اور ایک طبیعت دو منافی چیزوں کی علت نہیں ہو سکتی۔ اور جسم مرکب میں بھی دو میلوں کا اجتماع نہیں ہو سکتا۔ اب ہمیں تجربہ اور مشاہدہ منکرہ سے ثابت ہوا۔ کہ زمین کے اجزا میں سے کسی جز یعنی پتھر وغیرہ کو اگر ہوا میں مینا کے ادھر سے چھوڑا جائے۔ تو وہ بوجہ اپنے میل مرکزی کے سیدہ حاخط سلیقم پر عمر ڈالتا ہوا زمین پر گرتا ہے۔ پس اس مشاہدہ منکرہ اور دلیل استقرائی کے جزاً یقیناً ثابت ہوا کہ زمین میں میل سلیقم مستقیم کا ہے۔ نہ مستدر کا۔ کیونکہ زمین جسم صغریٰ بیسط الطبع ہے اس میں دو میلوں کے مبادوں اور علوتوں کا جمع ہونا بوجہ اجتماع ضدین محال ہے پس زمین کی حرکت مستدیرہ کا مذہب یقیناً باطل ہو گیا۔

اس پر سائنس دانوں نے بطالیف الجبل یہ جواب دیا۔ کہ پتھر وغیرہ زمین کے ادھر سے چھوڑا جائے۔ یا قوب وغیرہ کے ذریعہ اوپر کو پھینکا جائے۔ وہ بے شک خلا اور ہوا میں جکر لگتا ہوا محوری حرکت کے ساتھ مغرب کی طرف سے شرق کی طرف بڑھتا چلا جاتا۔ اور یہی اس کی طبیعت ہے۔ اگر زمین اس کو اپنی قوت قاہرہ و قاسرہ جذب و کشش سے اس پر غلبہ پا کر اس پتھر وغیرہ کو اپنے اوپر گرا لیتی ہے۔ اس سے سائنس دانوں نے تجاذب حامد کا اصول نکال کر نظام شمسی کی بنیاد کا مستقر قرار دیا۔ لیکن انہوں نے ایک اور عجیب و غریب تدبیر نکالی اور وہ یہ ہے۔ کہ اصول کشش کو نیوٹن کی تصویروں سے نامزد کر دیا۔ اس سے غرض یہ تھی۔ کہ کشش کا مسئلہ جس کو سائنس دانوں نے ارسطاطالیس اور بطلمیوس وغیرہ علماء کا جواب پیش کیا تھا۔ وہ لوگوں کے دلوں سے بھول کر نسیا ہوا ہو جائے۔ تاکہ علماء کی طرف سے اس اصول کی تردید نہ واقع ہو۔ مگر صداقت اپنا جلوہ دکھانے بغیر نہیں رہ سکتی۔

قیل انہی کہ کشش زمین کے ابطال پر استدلال بیان کئے جائیں۔ اس امر کی طرف ناظرین کی توجہ منعطف کی جاتی ہے۔ کہ وہ اس بات کو سمجھیں کہ اس مسئلہ کا آغاز اور شروع کہاں سے ہو گیا ہے۔ اور اس کا مقصد کیا ہے۔ سوال یہ ہے کہ اس مسئلہ کی ابتداء و ایجاد کہاں سے



ہوتی ہے۔ اور اس کی غرض و غایت کیسے۔ جواب یہ ہے۔ کہ ناظرین یا ٹیکس پر اعتبارات  
مذکورہ سابقہ سے اس امر کا انکشاف بالتحقیق و التوضیح ہو گیا ہو گا۔ کہ کشتش زمین کا  
مسئلہ نظام شمسی یعنی نظام فیتاغورس و نظام کوپرنیکس کیسے بنیادی پتھر کے طریق پر  
رکھا گیا ہے۔ اور نظام موصوف کی دیواروں کو کشتش زمین کے مسئلے پر موصوف کیا گیا ہے۔  
پس یہ مسئلہ فیتاغورس کے زمانے کی ہی ایجاد ہے۔ اور تھیوری آف نیوٹن نہیں۔ جیسے کہ  
موجودہ زمانے کے بعض سائنسدانوں کا خیال ہے۔

واقعہ ہے کہ ارسطو کا پس اور پٹلیکس وغیرہ نظام عالم میں زمین کو ساکن اور مرکز کائنات  
بیان کرتے ہیں۔ کما ص۔ اور فیتاغورس و کوپرنیکس اپنے نظام میں اس کے برخلاف زمین  
کو حامل الشمس متحرک بتاتے ہیں۔ چونکہ نظام پٹلیکس کا یہ مسئلہ کہ زمین ساکن اور مرکز  
کائنات ہے۔ اس وجہ سے کہ ہدایت و مشاہدہ۔ عقل صحیح۔ عمل صریح اور شریع انبیاء  
علیہم الصلوٰۃ والسلام کے مطابق ہے۔ اس لئے وہ مورد اعتراض نہیں۔ اور فیتاغورس و کوپرنیکس  
کا یہ مسئلہ کہ زمین اور سیارے حامل الشمس مغرب سے مشرق کی طرف حرکت محوری و حرکت انیسی حرکت  
کرتے ہوئے بڑھتے چلے جاتے ہیں۔ مذکورہ بالا علوم یقینہ کے بالکل برخلاف ہے۔ بلکہ محض خیال  
دہم۔ فرض۔ قیاس باطل کی بنا پر مبنی ہے۔ اسی وجہ سے اہل فلسفہ نے اس طرح کے اعتراضات  
و تردیدات و نقوض کو رد ہوئے۔ از انجملہ ایک یہ بھی تھا۔ کہ زمین کا حرکت کرنا ہدایت و مشاہدہ  
کے برخلاف ہے۔ کیونکہ جو منہ سے اس کا حرکت کرنا محسوس نہیں ہو سکتا۔ پس نا محال حرکت  
ارض کو بدیل استقرائی اس طرح سے ثابت کیا جاسکتا تھا کہ زمین کی کسی چیز کو مثلاً پتھر  
وغیرہ کو اوپر کی طرف بھینکا جاتا یا مینار کے اوپر سے چھوڑا جاتا۔ تو وہ اپنی محوری و انیسی حرکت  
کے ساتھ مغرب سے مشرق کی طرف بڑھتا چلا جاتا۔ تو اس پر یہ قیاس ہو سکتا تھا۔ کہ اگر سطح  
پر کل زمین یعنی اپنی محوری اپنی حرکت کے ساتھ مغرب سے مشرق کی طرف بڑھتی چلی جاتی  
ہے۔ اور آفاق کے گرد اپنا سالانہ دورہ پورا کرتی ہے۔ کیونکہ استقراہ ہستہ لال خاص  
سے عام کی طرف یا عام سے اعم کی طرف ہوتا ہے۔ پس زمین کی حرکت محوری اور انیسی ثابت  
کرنے کے لئے اگر کوئی چیز دلیل ہو سکتی تھی۔ تو حرکت ہی ہو سکتی تھی اور پس۔ لیکن اس پر یہ ہے



وہ دعائے ثابت نہ ہو سکا۔ بلکہ تیسرے تیسرے حرکت کے برخلاف حرکت مستقیم کے ساتھ خط مستقیم  
پر عمود ڈالنا ہر اسید ہا زمین پر اگر چہ جاتا ہے جس سے زمین کے اپنے چیز طبیعی میں کس کو ہونے  
کا مسئلہ یقیناً ثابت ہو گیا۔ کیونکہ جو طبیعت کل کی ہوتی ہے۔ وہی اجنبی جزو کی ہوتی ہے۔ اس پر  
یقیناً غور ہو اور اس کے اتباع سے اپنے باطل دعویٰ کے اثبات کیلئے بڑی جدوجہد اور مدافع  
سوزی کے بعد یہ حیلہ نکالا۔ کہ وہ پتھر وغیرہ جو مینہ کے اوپر سے چھوڑا جاتا ہے  
یا قریب وغیرہ کے ذریعہ اوپر کو پھینکا جاتا ہے۔ وہ بیشک خدا اور ہوا میں جیکر لگتا ہو یا سوا مغرب  
سے مشرق کی طرف بڑھتا چلا جاتا ہے۔ اور اس کی طبیعت بھی ایسی تھی۔ مگر زمین اس کو اپنی قوت  
مستعدہ جذب و کشش کی وجہ سے اس پر غلبہ پا کر اس کو اپنے روز و قطر درجہ و قہر سے کھینچے اور ان  
دائغہ نہ اپنے اوپر گرا دیتی ہے۔ مگر ابتداء ہو کہ غلبہ جراب اور تدبیر محض لا ظاہر ہے  
یہ سبہ تیوری آن گرویشین کی حقیقت و اصلیت جو اصل میں کھینچ نہیں۔ بلکہ اس شعر اعظم کے  
سے بھور حیلہ منظر ہوا ایک جواب نکالا گیا تھا۔ جواب ہی رکوشنی والوں کے نزدیک ایک بہت  
بڑا مہتمم باہمان مسئلہ قرار دیا گیا ہے۔ اب ہم مسئلہ کشش زمین کے ابطال پر چند دلائل بدیہیہ تاخرین  
کرتے ہیں۔ کہ اہل انصاف اور اہل خبرت دیکھ کر اذکیلے باصفان اذکہ کو دیکھیں اور اپنی بے  
لوث و حق پسند فہم کے ساتھ غور و فکر سے کام لیکر انصاف کریں اور حق و صداقت کو اپنا مستحقہ  
بنائیں کہ الحق یغلبو ولا یفعلی

**ابطال کشش زمین کو دلائل اولیٰ** یہ کہ جو جسم ہے۔ اس کے لئے طبیعت ہر اور جسم  
سے دقتیکہ کوئی عارض موجود نہ ہو۔ کیونکہ کوئی چیز طبیعی نہیں مگر غرض ہے۔ کہ اس کے لئے  
جسم طبیعی ہو جو باطریق اس میں بہت۔ یہاں قیل اذ لا یجوز الا ان جسم طبیعی کما لا جسم طبعی الا ان  
یجوز لہ شفاء لابی سینا انما الاجسام الا ان جسم طبیعی کما لا جسم طبعی شفاء لابی  
اس لئے اگر اور ہوا جو اوپر چلتی ہے اور زمین اور بالائی کے اجزا جو نیچے آتے ہیں تو وہ اپنے اپنے جز  
طبیعی میں جا کر آکر غلبہ جلتے ہیں کما قیل فی تصانیف الفلاس ان جسم کشش اجزاء انما اجزاء  
غالب فیہم زمین و اہل الباطل انما یفعلین طبیعت در در الارض الارض الطبیعة ستمل باثرہ اس سبب سے



کہ زمین کے اجزاء اپنے طبعی میلان اور قہر دار اور وسیعیت کے پیش یہ کہ زمین کی قوت قاسرہ ان کو مضیق کرتی ہے اور اس پر اس کا جو خلاف ہے۔ وہ غلطی پر ہے۔ کما قیل وعن فاسد الطنون  
فلن من رأسه ان الماء تحرك الى فوق بالقسم والارض تحرك الى اسفل بالقسم فحققت  
لابی سینا ملک یعنی جس کا خیال یہ ہے کہ آگ اور پر کو اور زمین نیچے کو جو حرکت کرتی ہے  
وہ حرکت مقصود ہے۔ اس کا خیال فاسد اور باطل ہے اسی طرح شمس بارخ میں بھی ہے۔ اور مخالف  
پر ضروری ہے کہ اس کے خلاف کو زمین پیش کرے۔ ورنہ خلاف سے باز نہ آئے۔

**دلیل دوم** اگر زمین میں قوت جاذبہ دقا سرہ ہوتی تو ضرور ہو تا کہ در مختلف الوزن  
اجسام کو مثلاً ایک پے یا اشرفی کو اور ایک کاغذ کو جن کا عرض اس  
کے مقدار پر برابر دینا رکے اور اسے چھوڑے جا دیں۔ ان میں سے جو جسم خفیف ہو۔ جیسے کاغذ  
وہ نسبت جسم ثقیل مثلاً اشرفی کے ہونے زمین پر آچسہ کیونکہ قوت جذب و کشش اور قہر و  
قشر کا اثر نسبت جسم ثقیل کے جسم خفیف پر جلدی واقع ہوتا ہے۔ جیسے تم ایک میلے کو ایک من  
لچے کی نسبت زیادہ آسانی کے ساتھ اپنی طرف متوجہ ہو گا قال المحقق الطوسی والاکرم ان یقول  
الا صغر من الابرک تکملہ شرح تذکرہ دکا قال المحقق الطوسی فان الخسرت بالقصر مکن الصغیر  
اقبل من الکبیر مکن الذل الصغیر اس من الکبر تمسک بالذکر ان لم یکن یسوی کہ زمین پر دونوں  
کیساں واقع ہوتے۔ لیکن یہ بھی نہیں ہوتا۔

**دلیل سوم** آگ کا شعلہ جلیقہ اور کوئی جاتا ہے۔ اگر زمین میں قوت جاذبہ دقا سرہ ہے۔ تو چاہیے  
کہ پراخ جہ جلاؤ اس کا شعلہ جلیقہ نیچے زمین کی طرف ہو۔ مگر ہوتا اس کے برخلاف ہے  
پس ثابت ہوا کہ زمین میں قوت جذب نہیں۔

**دلیل چہارم** کیا اس بات کو عقل ان کہی ہے کہ زمین جیسی بڑی چیز جاذب قاسرہ ہو کہ  
بڑے جسموں کو توپ کے گولوں کو اپنے اوپر گرا دیتی ہو۔ مگر حقیقت جیسے خفیف  
پر ہے بلکہ کھنڈ اور پتھر تک کی حرکت کو نہ کہ سکے فاعجب کل اللہ من عجز عن جذب الارض  
کشش کی جس ممکن الوجود ہے۔ اور فی الواقع ہے۔ جہاں کشش ہو قوت  
دلیل پنجم اسد و بھرہ سے معلوم کیا سکتی ہے۔ جو لوگ اعضا و دروسہ پر بھی کاغذ



کرتے ہیں مگر کوئی معلوم کر کے بھی کہ آکر انہیں کون سے کشت کرنا ہے۔ کہ فوٹ باضطرار پہنچا دیتا ہے۔  
 وہ پہلے بھی کسی اسرار سے جس سے بھی کی نہیں جانی ہوئی ہوں گا کہ کسی کی انگلی بھی چھو جائے۔ تو وہ اس کو ملنے  
 نہیں دیتی اور ایسا کیلئے کہ یہ بھی پرکام کرنا لے بعض آدمی بعض حکم کر رہے ہیں۔ تعجب ہے۔ کہ ان کے  
 کے مقدر ہتھ کی کشت تو اس قدر ہے۔ لیکن ایک میں جیسے ناپیدا کنار کر کے کی کشت کا کسی  
 کو ذرا ہر کبھی بھی احساس نہ ہو۔ اور پھر زمین میں کشت کو ختم کیا جائے حق کی بات تو یہ ہے۔ کہ  
 کشت زمین کا مسئلہ سر سے ہی بالکل باطل ہے۔ اور جب کشت زمین درمیان کے ساتھ بھی  
 نظر نہیں آتی تو سائنسدانوں کا ختم ادب سے ہے۔ کہ وہ اپنے اس قانون کے مطابق۔ کہ جب کی درج  
 سے جنوں اور خشتوں سے بھی انکار کرتے ہیں کشت زمین سے بھی انکار کریں۔

## پہلے شرم

سائنس دانوں کے نزدیک ذرا کوئی شے نہیں ہے۔ جس کو ذرا کہا جاتا ہے  
 وہ صرف کشت زمین ہی ہے اس کے بغیر اور کیا نہیں جانتے پوری بالکل واضح ہے  
 میں یاد رکھو جس شے کو ہم کسی جسم کا وزن کہتے ہیں وہ درحقیقت اس جسم اور زمین کی باہمی کشت  
 ہوتی ہے۔ کشت کی اس قوت کو جو ہر ایک ان دار شے میں پائی جاتی ہے کشت نقل کہتے ہیں۔ کشت کا  
 یہ قاعدہ ہے۔ کہ مرکز زمین سے کوئی مقام جتنا دور ہو گا اسی قدر کشت کا اثر وہاں کم ہو گا۔ جسے  
 طبعی صفت۔ اور ایک سائنسدان کہتے ہیں کہ جس جسم میں زمین پر گرانی میں اسی سے اس میں وزن بھی  
 پیدا ہوتا ہے۔ یعنی کشت نقل انکو بھی کرتا ہے۔ ان کی کشت نقل کے موافق تو یہی ہوتا ہے جس قدر شے زمین  
 زمین کی طرف سے کرتی ہیں اسی قدر سے ہمارا وہی کسی چیز میں سبباً اپنے ذرا کی چیزوں کو دلاتی ہیں طبعی سائنس  
 کا یہ قاعدہ ہے۔ اس کے مطابق تو خرید و فروخت اور زمین میں جو شے یا کارخانہ اور نقل جہاں موجود  
 ہے وہ سب بیکار ثابت ہوتا ہے۔ اور پھر غدار اور دھوکے کے چمروں کے تو فیہ میں کچھ بے نہیں ہوتا۔ اور ایہ کہ شرار کے  
 ایک پلے پیرسید کی گیند یا مارے سے بھرا ہوا اور بند کیا ہوا رہتی ہو اور گولہ سوراخا لگتی ہے کہ سید لہو یا چالو  
 جیکے گی۔ کیونکہ ہی بھاری ہے اس معلوم ہوا کہ کشت زمین کو ذرا شے میں کوئی داخل نہیں۔ اگر زمین کی کشت  
 سے انکار ذرا ہوا تو چاہے تھا کہ وہ لوہے برابر ہتھ کیونکہ کشت کا اثر ہوتا۔ تو وہ ذرا برکیاں واقع ہوتا۔ اگر  
 سائنس کا یہ شہد ہو کہ سائنس اور اس کے اجزاء زیادہ وزن دار ہیں۔ تو ان کے اثر سے سطح کے ہر سائنس نے اپنے کشت  
 زمین کے بغیر ذرا کوئی چیز ہی بے قرار نہیں دیا۔ پھر اس کا اثر کیا اس شے ثابت ہوا کہ شے میں زمین اور نقل کا ہونا

اور اس سے کشت زمین کی گیند یا مارے سے بھرا ہوا اور بند کیا ہوا رہتی ہو اور گولہ سوراخا لگتی ہے کہ سید لہو یا چالو



خزندی ہے اور اس سائنس کی نقش کش کا نہ جو نا اُپدیدی اور یاد رکھی ہے۔

مفتی کا کشتہ سے جان ہے۔ تو تراز پر دو مہر دان ہے۔ کھڑا ہے کھڑا اور تراز کا ایک پتی تو زمین کے منہ پر ہے اور دوسرا پتہ زمین پر کھڑا ہے۔ اگر کھڑا کا وزن برابر ہے۔ تو زمین کی کشتہ نہیں۔ بلکہ ان کا اپنا ثقل علی ہے۔ لہذا اگر زمین کی طرف کا پتہ کوئی کھڑے سے بھاری ہو تو پتہ ترک کشتہ زمین ہے۔ کیونکہ زمین قریب سے نسبت دور ہے۔

[illegible]

پہلے ہم دیکھیں کہ مشرقی بحرہ کو دریا کے گونوں کے لب پر ایک کمر لگا کر گونوں کے لب کی طرف جھکا دو اور اس کے ساتھ کوئی ذیل دار  
بحرہ کسی دھانکے کے ساتھ بانجا لگادو اور پھر اس کو کمر کے گونوں کے لب پر زمین کی طرف بٹاؤ۔ اور تصور کیا جائے کہ دور یا  
میں کے ساتھ ہمارے چھوڑ دو۔ اگر وہ ذیل دریا جو زمین کے ساتھ فی رہے اور میں ہی چھڑی ہے تو زمین کی کشش ثابت ہے  
اور مائیں جس جگہ سے بیٹا کر گونوں کے غور پر آکر ٹکرتے تو زمین میں کشش کی قوت نہیں بلکہ وہ اپنے باج سے تریباً ترسم المانی  
خونیوں کے منبر برائی کے مقابل پائے رکھے ہیں۔ اس سے ثابت ہوئے کہ اگر زمین میں کشش ہوتی تو وہ گونوں کی ہڈ پر  
اس کا یہ قریب میں کوئی اور بیانی کے مقابل نہ رکھے جیتی۔ مگر مشاہدہ اس سے برعکس ہے۔ پہلے زمین میں قوت

ششتر ہوجوئیں۔ دلیل دھم۔ اس طرح قہر کر دو کہ کسی مقام پر لالہ بی بی مینا کے لایر بار و خست کا چھوٹا سے روبرو کر کے چھوڑ دیا۔  
 افسانہ ہوا کہ اس چوٹی پر ادریش کے ایک طرف پر کر واقع ہو گا۔ پھر وہاں دیکھ کر کہہ گا۔ تو اس جگہ سے نقل کر کے میرا کچھ کا  
 کچھ پر چھوڑ دیا۔ اب دیکھنا ہے کہ اگر اس پتھر کا وقوع ہوتا ہے۔ پھر کشش میں ہوتا تو ضرور ہوتا کہ وہ پتھر جہاں پہلے  
 واقع ہوا تھا وہاں اس چوٹی پر لایا شیلے کے کہنے پر ہی رک جاتا۔ اور چونکہ وہاں نہیں رکا تو کچھ لوگ زمین کی  
 کشش کی وجہ سے وہ نہیں اڑا تھا۔ کیونکہ اگر زمین کی کشش کی وجہ سے اڑتا تو چھوٹے تھا۔ کہ زمین کے اس حصے پر جہاں پہلے آکر  
 واقع ہوا ہے رک جاتا۔ لایر بار کی چوٹی پر لایا شیلے کے ایک جہاں سے جو فعل صرف سے کشش کر لیا تھا۔ پھر جب اس پر  
 واقع ہوا۔ تو قہر کشش کیا ہی گئی کہ اسکو ایک دلیل دھم سے پتھر پر لایا۔ ایک ہی روزہ کر رہے تو کیا وہ



اس کو روک نہیں سکتا۔ اگر وہ کسی نہایت بڑے مقام پر ہو۔ تو پھر وہ مقام اس کی کھلی ہوئی حالت میں ہوگا۔ اس سے ثابت ہوا کہ اگر وہ والے اجسام پر گردش  
 زمین نہیں کرتے بلکہ وہ طبعی میدان کی وجہ سے گرتے ہیں۔ ویسے یا زمین پر گرتے ہیں۔ گیند یا گولہ یا کسی اور شے کو پانی کی  
 تہ میں زمین کے ساتھ زمین پر چڑھ پانے کے اوپر رہا ہوگا جس کی زمین میں گردش ہوتی تو وہ ان شے کو پانے کے اوپر کوئی نہ  
 دیتی۔ ویسے اگر وہ زمین کے اوپر رہا ہوگا جس کی زمین میں گردش ہوتی تو وہ ان شے کو پانے کے اوپر کوئی نہ  
 لیکن گردش پانی کی شے کی گیند یا گولہ ہے۔ اور زمین کی گردش پر مقولہ سے پانی کی گردش غالب آتی ہے۔ ماسوائے انہوں  
 کا کسی نہ بھی بات پر ترجیح نہیں ہے۔ اور تحقیق کوئی ایسی نظریہ کی سطح پر نہیں ہے۔ والذات فیضا بالخل ولا  
 تفرسکو ہذا عند وصول الی شفاہ الیہ ویسے زمین پر گردش ہوتی تو نہ کوئی گردش  
 رہتا نہ پڑتا نہ اٹتا نہ چلتا نہ غبار اٹتا نہ اندر نہ پانی کی گیند یا گولہ کو جاتے۔ نہ کوئی چیز زمین سے  
 جدا ہو سکتی۔ اس کے لئے زمین سے کسی اور شے کی طاقت نہیں ہے۔ کہ زمین کی بلکہ انہوں کو شے کا مقادیر کر سکے۔ ویسے اگر وہ زمین پر  
 گردش زمین کی وجہ سے تمام شے زمین پر گردش کر جاتی ہیں اور خود اس شے کا نقل قابل اعتبار نہیں۔ جیسا کہ سائنس کا  
 مسئلہ ہے کہ اگر کسی مکان کو ہوا سے غالی کر دیا جائے غیر اس مکان میں ایک پیچیدہ اور شری کو اور ایک غلیظ کو جو زمین  
 مقعد میں ایک پیچیدہ کے ہو۔ اور اس سے چھوڑا جائے تو ان دونوں پر گردش زمین سلائی پڑے گی۔ اور وہ دونوں  
 آں و اندر میں زمین پر گردش کریں گے۔ جیسے مولوی محمد عین صاحب کہتے ہیں۔ اگر مختلف جسم کے دونوں میں شے ایک تو  
 کاغذ کا چھوٹا اور ایک بڑا۔ اور ان دونوں کو ایک جیسے مکان میں جس میں سے ہوا کو باطل نکال دیا ہو۔ کیا ان  
 بلندی سے ایک ہی وقت میں ڈالیں۔ تو معلوم ہو گا کہ کاغذ اور بڑا ایک ہی وقت میں زمین کے فرش پر پہنچ جائیں گے اگر ہم مگر  
 اس تجربہ کو کریں یا کاغذ اور بڑے کے بجائے اور مختلف اجسام کو نیچے ڈالیں۔ اور ایک شے بڑا اور ایک چھوٹا۔ ایک ہی وقت  
 میں فرش پر پھینکیں تو ہم نتیجہ نکال سکتے ہیں۔ کہ اگر ہوا کی مزاحمت دور کر دی جائے اور اجسام مختلف وزن کی ایک ہی جگہ سے  
 چھوڑ دیں تو وہ ایک ہی وقت میں زمین پر پہنچیں گے۔ یہ استدلال یا نتیجہ اس قسم کا استدلال ہے جو کہ ہم استدلال استقرائی یا  
 تصدیق کہتے ہیں۔ زمانہ قدیم میں یہ خیال کیا گیا تھا کہ ہر شے زمین پر گرنے سے پہلے ہی زمین پر پہنچتی ہے۔ اور یہاں تک شے بڑی ہی زمین  
 پر پہنچنے کے وقت اور گرنے والے اجسام کے وزن میں نسبت منکوس ہے۔ اس تجربہ سے ثابت کر دیا کہ یہ قاعدہ غلط ہے۔ اور  
 اگر گردش نقل کے موافق اور سب اسباب علیہ نقل دور کریں۔ تو وزن کا اختلاف زمین پر پہنچنے کے وقت میں کچھ تبدیلی نہیں لائے  
 مستقر استقرائی ثابت ہے۔ اس بات کے سمجھنے میں مشکل یہ ہے کہ کسی بلند مکان سے ہوا خارج نہیں کی جا سکتی اور چھوٹے مکان سے  
 ان کے لئے زمین پر پہنچنے کے وقت میں اختلاف اور فرق معلوم نہیں ہو سکتا۔ تو قاعدہ کہ جس مکان سے ہوا خارج کی جائے اس میں  
 ایک چیز تر اندر لگا کر اس کے ایک پہرے پر مشرفی اور ایک پہرے پر مشرفی مقعد اور مدور کاغذ رکھیں اور وزن کو اس کے دونوں  
 پہرے پر بوجھیں۔ تو سائنس کا دھڑلہ ہے۔ کہ گردش زمین چھوٹی اور بڑی چیز پر مولوی واقع ہوتی ہے اور اگر مشرفی اور

اس کو روک نہیں سکتا۔ اگر وہ کسی نہایت بڑے مقام پر ہو۔ تو پھر وہ مقام اس کی کھلی ہوئی حالت میں ہوگا۔ اس سے ثابت ہوا کہ اگر وہ والے اجسام پر گردش  
 زمین نہیں کرتے بلکہ وہ طبعی میدان کی وجہ سے گرتے ہیں۔ ویسے یا زمین پر گرتے ہیں۔ گیند یا گولہ یا کسی اور شے کو پانی کی  
 تہ میں زمین کے ساتھ زمین پر چڑھ پانے کے اوپر رہا ہوگا جس کی زمین میں گردش ہوتی تو وہ ان شے کو پانے کے اوپر کوئی نہ  
 دیتی۔ ویسے اگر وہ زمین کے اوپر رہا ہوگا جس کی زمین میں گردش ہوتی تو وہ ان شے کو پانے کے اوپر کوئی نہ  
 لیکن گردش پانی کی شے کی گیند یا گولہ ہے۔ اور زمین کی گردش پر مقولہ سے پانی کی گردش غالب آتی ہے۔ ماسوائے انہوں  
 کا کسی نہ بھی بات پر ترجیح نہیں ہے۔ اور تحقیق کوئی ایسی نظریہ کی سطح پر نہیں ہے۔ والذات فیضا بالخل ولا  
 تفرسکو ہذا عند وصول الی شفاہ الیہ ویسے زمین پر گردش ہوتی تو نہ کوئی گردش  
 رہتا نہ پڑتا نہ اٹتا نہ چلتا نہ غبار اٹتا نہ اندر نہ پانی کی گیند یا گولہ کو جاتے۔ نہ کوئی چیز زمین سے  
 جدا ہو سکتی۔ اس کے لئے زمین سے کسی اور شے کی طاقت نہیں ہے۔ کہ زمین کی بلکہ انہوں کو شے کا مقادیر کر سکے۔ ویسے اگر وہ زمین پر  
 گردش زمین کی وجہ سے تمام شے زمین پر گردش کر جاتی ہیں اور خود اس شے کا نقل قابل اعتبار نہیں۔ جیسا کہ سائنس کا  
 مسئلہ ہے کہ اگر کسی مکان کو ہوا سے غالی کر دیا جائے غیر اس مکان میں ایک پیچیدہ اور شری کو اور ایک غلیظ کو جو زمین  
 مقعد میں ایک پیچیدہ کے ہو۔ اور اس سے چھوڑا جائے تو ان دونوں پر گردش زمین سلائی پڑے گی۔ اور وہ دونوں  
 آں و اندر میں زمین پر گردش کریں گے۔ جیسے مولوی محمد عین صاحب کہتے ہیں۔ اگر مختلف جسم کے دونوں میں شے ایک تو  
 کاغذ کا چھوٹا اور ایک بڑا۔ اور ان دونوں کو ایک جیسے مکان میں جس میں سے ہوا کو باطل نکال دیا ہو۔ کیا ان  
 بلندی سے ایک ہی وقت میں ڈالیں۔ تو معلوم ہو گا کہ کاغذ اور بڑا ایک ہی وقت میں زمین کے فرش پر پہنچ جائیں گے اگر ہم مگر  
 اس تجربہ کو کریں یا کاغذ اور بڑے کے بجائے اور مختلف اجسام کو نیچے ڈالیں۔ اور ایک شے بڑا اور ایک چھوٹا۔ ایک ہی وقت  
 میں فرش پر پھینکیں تو ہم نتیجہ نکال سکتے ہیں۔ کہ اگر ہوا کی مزاحمت دور کر دی جائے اور اجسام مختلف وزن کی ایک ہی جگہ سے  
 چھوڑ دیں تو وہ ایک ہی وقت میں زمین پر پہنچیں گے۔ یہ استدلال یا نتیجہ اس قسم کا استدلال ہے جو کہ ہم استدلال استقرائی یا  
 تصدیق کہتے ہیں۔ زمانہ قدیم میں یہ خیال کیا گیا تھا کہ ہر شے زمین پر گرنے سے پہلے ہی زمین پر پہنچتی ہے۔ اور یہاں تک شے بڑی ہی زمین  
 پر پہنچنے کے وقت اور گرنے والے اجسام کے وزن میں نسبت منکوس ہے۔ اس تجربہ سے ثابت کر دیا کہ یہ قاعدہ غلط ہے۔ اور  
 اگر گردش نقل کے موافق اور سب اسباب علیہ نقل دور کریں۔ تو وزن کا اختلاف زمین پر پہنچنے کے وقت میں کچھ تبدیلی نہیں لائے  
 مستقر استقرائی ثابت ہے۔ اس بات کے سمجھنے میں مشکل یہ ہے کہ کسی بلند مکان سے ہوا خارج نہیں کی جا سکتی اور چھوٹے مکان سے  
 ان کے لئے زمین پر پہنچنے کے وقت میں اختلاف اور فرق معلوم نہیں ہو سکتا۔ تو قاعدہ کہ جس مکان سے ہوا خارج کی جائے اس میں  
 ایک چیز تر اندر لگا کر اس کے ایک پہرے پر مشرفی اور ایک پہرے پر مشرفی مقعد اور مدور کاغذ رکھیں اور وزن کو اس کے دونوں  
 پہرے پر بوجھیں۔ تو سائنس کا دھڑلہ ہے۔ کہ گردش زمین چھوٹی اور بڑی چیز پر مولوی واقع ہوتی ہے اور اگر مشرفی اور



# حصہ دوم کتاب بسم اللہ الرحمن الرحیم

حکمت اللہ الباقی

الحمد لله و بعد از علی خدادادہ ابن ابی اسطفہ اقا بعدہ۔ محترم عباد اللہ محمد کو علی  
علوی حنفی صوفی نقشبندی مجددی توری فی نظوی تاجدار اللہ علی بن زینبہ الجلی و الحنفی عرض پرداز ہے  
کہ احقر اگرچہ چند ان علم و فضل نہیں رکھتا مگر خدا سے علم سے مس و دسترس رکھتا ہے۔ اور اللہ  
سبب ازہ و تنائے اور اسکے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ہے کہ اہل اسلام کا سرور  
بشر بوقت حاجت حتی المقدور التماس حق بالباطل کو اٹھا کر علامت انیس برحق کو حق اور باطل کو  
ظاہر کر دے اور بقدر رحمت علم اور سجتہ فہم حقیقت مخفیہ جو بے طریق منکشف کر دے لہذا یہ احقر  
بھی لہذا یہ احقر اسی طریق چند مسطور لکھ کر ہدیہ ناظرین کرتا ہے۔ دل خواہ جو کہ اس زمانہ میں علی  
سائنسی نظام عالم کے بارے میں کچھ ایسے عقائد و قواعد بیان کیے ہیں جو قرآن کریم اور حدیث  
شریف کے مخالف اور کتب اللہ و سنت رسول اللہ کے خلاف ہیں چنانچہ اکتا افضل الاحوال جو مستفہم  
انہی سموات ہے یہ ہے کہ سورج ساکن ہے اور زمین اس کے گرد حرکت پوری و آہنی کے ساتھ گردش  
کرتی ہے۔ اور یہ بات صرف قرآن کریم اور احادیث شریفہ کے بھی مخالف نہیں بلکہ جمیع دیان و شریعت  
ماتہ کے علاوہ دیگر مذاہب فلسفہ و ہیئت قدیمہ سے بھی مخالف ہے اور اجماع اناس۔ احباب و خواجہ  
تاریخہ مشاہدہ منکرہ تجربہ کے بھی برخلاف ہے۔ اس امر کی تسلیک و تفصیل تو حکمت اللہ الباقی  
کے حصہ سوم میں بیان کیا جائیگا مگر اجمالی طریق پر کیسے قرار دیا جائیگا مضموع ہوتا ہے۔  
۱۔ ایک قرآن شریف میں ہے والقی فی الارض رواسی ان تمیثی بھم۔ اور۔ الم بخل  
مبادا و الجال او تادأ۔ جسکا مطلب شیخ سعیدی نے بیان فرمایا گی۔ ہفتہ۔  
زمین از تپ لرزہ آید صفوہ و فرو کوشت بر زمینش میخ کوہ۔ اور دیگر آیات خلاف  
سے جنہیں زمین کی نسبت۔ فراش۔ بساط۔ قرار۔ مہاب و غیرہ الفاظ وارد ہوئے  
ہیں ان سے بجاۃ النہض ثابت ہے اور جہاں جہاں ہے یا اشارت کی زمین صاف ہے اور  
کسی حرکت سے متحرک نہیں۔ بسطرح و تجارہ نہ سورج کی نسبت فرمایا فان اللہ یاتی بالشمس  
من المشرق۔ و الشمس بالغ و اقباب۔ و سمی الشمس والشمس۔ و کل یحیی۔ و الشمس تجری و کل فی فلك  
لیسوا۔ و اسماء و ذات الحج۔ ان آیات شریفہ سے بھی بجاۃ النہض ثابت ہے کہ سورج و چاند کو کعب  
و اجرام فلکیہ متحرک ہیں۔ بلکہ موجودہ فاصل میں ہے راہ خطا تو نہ زمین کو قیام کھڑا اور نہ پھری ہوئی ہے  
اور زمین کبھی بے حرکت ہے کہ آفتاب پہلوان کی طرح میدان میں دوڑنے سے خوش ہوتا ہے۔ افلاک کے ایک  
کتاب سے ملتی برآہ ہے اور اسکی گردش آگے و موخر نہ ہوتی ہے۔ فاصل اور زمینوں کے احوال یہ  
زمین کو مشرق و مغرب و اقباب و اقباب کے سر بر سر۔ و کل یحیی کے سر بر سر۔ و کل یحیی کے سر بر سر۔







یہ کہ زمین پر سے اچھڑنے لگا و تھوڑی دیر میں اچھڑنے لگا۔ یہ خیال ناچیز کو مثال کے طور پر  
دیا گیا ہے کہ جب ہم ریل کے اندر بیٹھے ہوتے ہیں تو ریل کے سامنے لڑ  
ہیں جاتی ہوئی نظر آتی ہے۔ اسی طرح زمین ساکن اور سوچ غلط نظر آتا ہے لیکن دراصل  
جیسے ریل متحرک ہے اور زمین ساکن۔ ویسے ہی زمین متحرک اور سوچ ساکن ہے۔ دوم۔  
یہ کہ چونکہ آفتاب کا حجم نسبت زمین کا حجم بہت بڑا ہے اس لئے زمین کی گردش آفتاب  
گرد فرض کرنا اُسکے عکس کی نسبت زیادہ قرین عقل ہے۔ ستونم تو ذب نامہ سے بھی  
استدلال ہو سکتا ہے کہ زمین ہی سوچ کے گرد گھومتی ہے کیونکہ زمین بہت بڑا ہے  
اُسکی عظمت اور بڑائی اس امر کی دلیل ہے کہ اتنی بڑی چیز کا زمین کے گرد گھومنا عقلاً  
مستبعد ہے۔ اگر زمین اپنے محور پر نہ گھومتی تو آفتاب سال بھر میں ایک بار زمین کے گرد گھومتا دکھائی  
دیتا۔ سیسرہ اور گائی سنی شمس نے کہا کہ اگر زمین کی گردش محور کا مانی جاوے تو آسمانوں کی فقاہیں  
جو قیاس میں بھی نہیں آتی دشواری سے خالی ہو جائیں۔ چھارم۔ اگر زمین کو سیارہ  
مانیں تو پتہ بھی نکلتا ہے کہ زمین ایک سیارہ ہے جو باقی سیاروں کی طرح آفتاب کے گرد گھومتی  
ہے۔ پنجم۔ اگر ہم مانیں کہ زمین آفتاب کے گرد گھومتی ہے تو ہم کو آفتاب کے ظاہر احکام بدلنے کی  
توجہ بیان کر سکتے۔ روزانہ حساب لگا سکتے ہیں۔ بلوغی از منقح الاطفال وغیرہ۔ ششم۔ عقل  
اس بات کو نہیں مانتی کہ خدا جو ستارے عقل مند ہے زمین جیسی چھوٹی چیز کو زمین کے گرد گھومنے  
جیسے بڑے گولے کو جو اس سے کئی لاکھ گنا بڑا ہے زمین کے چاروں طرف جو بیس گنا سے کئی لاکھ گنا  
بڑی ہوئی (نگینہ) میں باجسورہ کو لٹکا کر ہونا عقل کی بات ہے اور ان گینے کو چھوٹی کے چاروں  
طرف لٹکانا عقل کے خلاف ہے۔ ۱۰۔ یہاں نیز جہاں ۱۲۔ ہفتم۔ سائنس دان کو کویمپ کے گرد  
ایکے طور پر کہاتے ہوئے پھر کر لڑکوں کو دکھاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ زمین گولہ ہے اور سوچ لمب ہے  
تو پھر تپنے والے زمین پھرتی ہے اور جیسے لمب ساکن ہے۔ ۱۱۔ ایسے سوچ ساکن ہے۔ ۱۲۔  
یہ کہ زمین غلط ہے نہ کہ زمین ثابت ہے کہ زمین متحرک اور سوچ ساکن ہے۔ ۱۳۔ جہاں ۱۴۔  
تو کہ غلط ہے کیونکہ حقیقت میں ریل متحرک ہے اور زمین ساکن اور یہاں عام عقل جانتے ہیں کہ زمین ساکن اور  
سوچ متحرک ہے۔ ۱۵۔ زمین میں عام عقل حتمی نہیں ہے۔ ۱۶۔ جہاں ۱۷۔ ۱۸۔ جہاں ۱۹۔ ۲۰۔ جہاں ۲۱۔ ۲۲۔ جہاں ۲۳۔ ۲۴۔ جہاں ۲۵۔ ۲۶۔ جہاں ۲۷۔ ۲۸۔ جہاں ۲۹۔ ۳۰۔ جہاں ۳۱۔ ۳۲۔ جہاں ۳۳۔ ۳۴۔ جہاں ۳۵۔ ۳۶۔ جہاں ۳۷۔ ۳۸۔ جہاں ۳۹۔ ۴۰۔ جہاں ۴۱۔ ۴۲۔ جہاں ۴۳۔ ۴۴۔ جہاں ۴۵۔ ۴۶۔ جہاں ۴۷۔ ۴۸۔ جہاں ۴۹۔ ۵۰۔ جہاں ۵۱۔ ۵۲۔ جہاں ۵۳۔ ۵۴۔ جہاں ۵۵۔ ۵۶۔ جہاں ۵۷۔ ۵۸۔ جہاں ۵۹۔ ۶۰۔ جہاں ۶۱۔ ۶۲۔ جہاں ۶۳۔ ۶۴۔ جہاں ۶۵۔ ۶۶۔ جہاں ۶۷۔ ۶۸۔ جہاں ۶۹۔ ۷۰۔ جہاں ۷۱۔ ۷۲۔ جہاں ۷۳۔ ۷۴۔ جہاں ۷۵۔ ۷۶۔ جہاں ۷۷۔ ۷۸۔ جہاں ۷۹۔ ۸۰۔ جہاں ۸۱۔ ۸۲۔ جہاں ۸۳۔ ۸۴۔ جہاں ۸۵۔ ۸۶۔ جہاں ۸۷۔ ۸۸۔ جہاں ۸۹۔ ۹۰۔ جہاں ۹۱۔ ۹۲۔ جہاں ۹۳۔ ۹۴۔ جہاں ۹۵۔ ۹۶۔ جہاں ۹۷۔ ۹۸۔ جہاں ۹۹۔ ۱۰۰۔ جہاں ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ جہاں ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ جہاں ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ جہاں ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ جہاں ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ جہاں ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ جہاں ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ جہاں ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ جہاں ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ جہاں ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ جہاں ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ جہاں ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ جہاں ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ جہاں ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ جہاں ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ جہاں ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ جہاں ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ جہاں ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ جہاں ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ جہاں ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ جہاں ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ جہاں ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ جہاں ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ جہاں ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ جہاں ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ جہاں ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ جہاں ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ جہاں ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ جہاں ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ جہاں ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ جہاں ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ جہاں ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ جہاں ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ جہاں ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ جہاں ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ جہاں ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ جہاں ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ جہاں ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ جہاں ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ جہاں ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ جہاں ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ جہاں ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ جہاں ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ جہاں ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ جہاں ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ جہاں ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ جہاں ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ جہاں ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ جہاں ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ جہاں ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ جہاں ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ جہاں ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ جہاں ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ جہاں ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ جہاں ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ جہاں ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ جہاں ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ جہاں ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ جہاں ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ جہاں ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ جہاں ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ جہاں ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ جہاں ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ جہاں ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ جہاں ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ جہاں ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ جہاں ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ جہاں ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ جہاں ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ جہاں ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ جہاں ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ جہاں ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ جہاں ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ جہاں ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ جہاں ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ جہاں ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ جہاں ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ جہاں ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ جہاں ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ جہاں ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ جہاں ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ جہاں ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ جہاں ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ جہاں ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ جہاں ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ جہاں ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ جہاں ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ جہاں ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ جہاں ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ جہاں ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ جہاں ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ جہاں ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ جہاں ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ جہاں ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ جہاں ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ جہاں ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ جہاں ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ جہاں ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ جہاں ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ جہاں ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ جہاں ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ جہاں ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ جہاں ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ جہاں ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ جہاں ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ جہاں ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ جہاں ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ جہاں ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ جہاں ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ جہاں ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ جہاں ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ جہاں ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ جہاں ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ جہاں ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ جہاں ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ جہاں ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ جہاں ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ جہاں ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ جہاں ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ جہاں ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ جہاں ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ جہاں ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ جہاں ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ جہاں ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ جہاں ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ جہاں ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ جہاں ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ جہاں ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ جہاں ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ جہاں ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ جہاں ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ جہاں ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ جہاں ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ جہاں ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ جہاں ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ جہاں ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ جہاں ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ جہاں ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ جہاں ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ جہاں ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ جہاں ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ جہاں ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ جہاں ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ جہاں ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ جہاں ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ جہاں ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ جہاں ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ جہاں ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ جہاں ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ جہاں ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ جہاں ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ جہاں ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ جہاں ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ جہاں ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ جہاں ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ جہاں ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ جہاں ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ جہاں ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ جہاں ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ جہاں ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ جہاں ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ جہاں ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ جہاں ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ جہاں ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ جہاں ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ جہاں ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ جہاں ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ جہاں ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ جہاں ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ جہاں ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ جہاں ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ جہاں ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ جہاں ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ جہاں ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ جہاں ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ جہاں ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ جہاں ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ جہاں ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ جہاں ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ جہاں ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ جہاں ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ جہاں ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ جہاں ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ جہاں ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ جہاں ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ جہاں ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ جہاں ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ جہاں ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ جہاں ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ جہاں ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ جہاں ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ جہاں ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ جہاں ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ جہاں ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ جہاں ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ جہاں ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ جہاں ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ جہاں ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ جہاں ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ جہاں ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ جہاں ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ جہاں ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ جہاں ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ جہاں ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ جہاں ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ جہاں ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ جہاں ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ جہاں ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ جہاں ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ جہاں ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ جہاں ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ جہاں ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ جہاں ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ جہاں ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ جہاں ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ جہاں ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ جہاں ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ جہاں ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ جہاں ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ جہاں ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ جہاں ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ جہاں ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ جہاں ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ جہاں ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ جہاں ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ جہاں ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ جہاں ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ جہاں ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ جہاں ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ جہاں ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ جہاں ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ جہاں ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ جہاں ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ جہاں ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ جہاں ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ جہاں ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ جہاں ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ جہاں ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ جہاں ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ جہاں ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ جہاں ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ جہاں ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ جہاں ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ جہاں ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ جہاں ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ جہاں ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ جہاں ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ جہاں ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ جہاں ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ جہاں ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ جہاں ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ جہاں ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ جہاں ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ جہاں ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ جہاں ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ جہاں ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ جہاں ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ جہاں ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ جہاں ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ جہاں ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ جہاں ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ جہاں ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ جہاں ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ جہاں ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ جہاں ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ جہاں ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ جہاں ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ جہاں ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ جہاں ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ جہاں ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ جہاں ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ جہاں ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ جہاں ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ جہاں ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ جہاں ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ جہاں ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ جہاں ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ جہاں ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ جہاں ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ جہاں ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ جہاں ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ جہاں ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ جہاں ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ جہاں ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ جہاں ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ جہاں ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ جہاں ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ جہاں ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ جہاں ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ جہاں ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ جہاں ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ جہاں ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ جہاں ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ جہاں ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ جہاں ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ جہاں ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ جہاں ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ جہاں ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ جہاں ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ جہاں ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ جہاں ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ جہاں ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ جہاں ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ جہاں ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ جہاں ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ جہاں ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ جہاں ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ جہاں ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ جہاں ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ جہاں ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ جہاں ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ جہاں ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ جہاں ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ جہاں ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ جہاں ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ جہاں ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ جہاں ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ جہاں ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ جہاں ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ جہاں ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ جہاں ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ جہاں ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ جہاں ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ جہاں ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ جہاں ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ جہاں ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ جہاں ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ جہاں ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ جہاں ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ جہاں ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ جہاں ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ جہاں ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ جہاں ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ جہاں ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ جہاں ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ جہاں ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ جہاں ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ جہاں ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ جہاں ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ جہاں ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ جہاں ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ جہاں ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ جہاں ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ جہاں ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ جہاں ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ جہاں ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ جہاں ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ جہاں ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ جہاں ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ جہاں ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ جہاں ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ جہاں ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ جہاں ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ جہاں ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ جہاں ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ جہاں ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ جہاں ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ جہاں ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ جہاں ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ جہاں ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ جہاں ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ جہاں ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ جہاں ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ جہاں ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ جہاں ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ جہاں ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ جہاں ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ جہاں ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ جہاں ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ جہاں ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ جہاں ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ جہاں ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ جہاں ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ جہاں ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ جہاں ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ جہاں ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ جہاں ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ جہاں ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ جہاں ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ جہاں ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ جہاں ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ جہاں ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ جہاں ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ جہاں ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ جہاں ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ جہاں ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ جہاں ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ جہاں ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ جہاں ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ جہاں ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ جہاں ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ جہاں ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ جہاں ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ جہاں ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ جہاں ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ جہاں ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ جہاں ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ جہاں ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ جہاں ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ جہاں ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ جہاں ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ جہاں ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ جہاں ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ جہاں ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ جہاں ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ جہاں ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ جہاں ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ جہاں ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ جہاں ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ جہاں ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ جہاں ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ جہاں ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ جہاں ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ جہاں ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ جہاں ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ جہاں ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ جہاں ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ جہاں ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ جہاں ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ جہاں ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ جہاں ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ جہاں ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ جہاں ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ جہاں ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ جہاں ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ جہاں ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ جہاں ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ جہاں ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ جہاں ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ جہاں ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ جہاں ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ جہاں ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ جہاں ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ جہاں ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ جہاں ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ جہاں ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ جہاں ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ جہاں ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ جہاں ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ جہاں ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ جہاں ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ جہاں ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ جہاں ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ جہاں ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ جہاں ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ جہاں ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ جہاں ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ جہاں ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ جہاں ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ جہاں ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ جہاں ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ جہاں ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ جہاں ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ جہاں ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ جہاں ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ جہاں ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ جہاں ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ جہاں ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ جہاں ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ جہاں ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ جہاں ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ جہاں ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ جہاں ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ جہاں ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ جہاں ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ جہاں ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ جہاں ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ جہاں ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ جہاں ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ جہاں ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ جہاں ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ جہاں ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ جہاں ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ جہاں ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ جہاں ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ جہاں ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ جہاں ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ جہاں ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ جہاں ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ جہاں ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ جہاں ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ جہاں ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ جہاں ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ جہاں ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ جہاں ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ جہاں ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ جہاں ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ جہاں ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ جہاں ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ جہاں ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ جہاں ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ جہاں ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ جہاں ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ جہاں ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ جہاں ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ جہاں ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ جہاں ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ جہاں ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ جہاں ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ جہاں ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ جہاں ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ جہاں ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ جہاں ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ جہاں ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ جہاں ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ جہاں ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ جہاں ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ جہاں ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ جہاں ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ جہاں ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ جہاں ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ جہاں ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ جہاں ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ جہاں ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ جہاں ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ جہاں ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ جہاں ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ جہاں ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ جہاں ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ جہاں ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ جہاں ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ جہاں ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ جہاں ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ جہاں ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ جہاں ۱



زمین کے سکون اور سورج کے تحریک پر دلائل لکھتے ہیں۔ - یہاں علمی طریقہ کے طریقے سے ہیں۔  
**دلیل اول** (۱) اس میں مقدس اور عقیدہ میں ہیں۔ - تہیہ اول یہ ہے۔ حکمت کی تعریف یہ ہے  
 کہ احوال موجودات کو طاقت بشریہ کے موافق کا حقہ جاننا اور اس پر عمل کرنا حکمت کہلاتا  
 ہے۔ - اسکی دو قسمیں ہیں (۱) حکمت نظری (۲) حکمت عملی۔ حکمت نظری ان موجودات کے حوالہ کا ہے  
 جو ہماری قدرت و اختیار میں نہیں جیسے زمین و آسمان و ہارم و نیک و غیرہ۔ اسکی ترغیب میں (۱) علم طبعی یعنی  
 ان موجودات کے احوال کا علم جو وجود زمین و خارجی میں مادہ کے محتاج ہوں جیسے آسمان۔ پانی اور مہا وغیرہ۔  
 (۲) علم کما فیہ جس میں تعزیرات۔ زمان۔ مکان۔ حرکت۔ سکون۔ وغیرہ کی بحث ہوتی ہے۔ (۳) علم ریاضی  
 کی ایک قسم علم ہیئت ہے جس سے آسمان کے اجرام کے حرکات و خیزہ اور کرہ زمین کی کیفیت کا حال معلوم  
 ہوتا ہے۔ - (۴) حکمت عملی ان موجودات کے احوال کا علم جنکا وجود ہمارا قدرت و اختیار میں ہے جیسے  
 نباتات اور کارگر یوں میں مشین اور کوشش کرنا اور عمل میں لانا۔ - تیسرے درجہ میں علم طبیعیات وہ علم ہے جس  
 میں آدمی مختلف حالتوں اور کیفیتوں کا ذکر و بیان کے اسباب کی تحقیقات کا بیان ہوتا ہے۔ - اور ان  
 حصول کے وسائل مفصلہ مذکور ہیں۔ - (۱) از مرز بحث کا مشاہدہ دوم اسکا تجربہ۔ سوم اسکا سبب  
 چارم اسکا نتیجہ۔ علم طبعی کا موضوع جسم اور قوت ہے اور علم کیمیا موضوع مادہ۔ کسی چیز کو اسکی قدرتی حالت  
 میں کسی قانون قدرت کے دریافت کرنے کی غرض سے دیکھنا مشاہدہ کہلاتا ہے۔ اور کسی چیز کو اپنے مطلب کے  
 موافق ترتیب دینا دیکھنا کسی قانون قدرت کی دریافت کرنے کی غرض سے جانچنا تجربہ کہلاتا ہے۔ جب  
 ایک چیز کو دوسرے سے کوئی اور بات دریافت ہو جائے تو پہلی چیز کو سبب اور دوسری کو اسکا نتیجہ کہتے  
 ہیں۔ - (۲) اسکی چیز کی حقیقت واقعیہ معلوم کرنے کے لئے لوگ تین سببوں کے محتاج ہوتے  
 ہیں۔ - (۱) اسکی حقیقت ان اسباب سے معلوم نہ ہو سکے تو اسکا ہر نامی مختلف ہے۔ (۱) حواس خمسہ  
 سیمہ باہرہ لامرہ سامرہ ذائقہ۔ - شامہ (دیکھنا۔ چھوننا۔ سننا۔ چکھنا۔ سونگھنا۔) ہر ایک  
 اس سے فرما چیز حسوس ہو سکتی ہے جس کی حس کے لئے وہ قوت مقرر ہے مثلاً حس باہرہ سے  
 مرنی چیزیں اور انکے رنگ اور شکلیں اور مقدار اور سکون و حرکات وغیرہ معلوم ہو سکتے ہیں  
 اور حس لامرہ سے اشیاء کی شکل اور گرمی و سردی و سختی و نرمی۔ اور کیفیات الحاذقہ اور  
 حرکت و سکون معلوم ہو سکتی ہیں اور قوت سامرہ سے آواز اور حس ذائقہ سے شے کی ذائقہ  
 اور شامہ سے شے کا خوراک اور معلوم ہو سکتا ہے جس قوت کا جو کام ہے وہ اسی قوت سے ہو سکتا  
 ہے۔ - یہ ممکن نہیں کہ ایک قوت کا کام دوسری قوت سے نیکے پاسے۔ (۲) خبر صادق  
 ہے۔ اور اسکی دو قسمیں ہیں خبر حقہ تر خبر غیر حقہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ - اسکا بیان



حکومت و مباحث کے تیسرے حصے میں آئیے گی۔ - دسویں حق میں اصول علم کا سبب ہے۔ عقل جس میں  
ایک ذرہ ہے جسکی وجہ سے نفس علوم و ادراکات کے بیچ مستعد ہو گیا ہے۔ اور جو علم جس کے  
سبب سے ثابت ہو۔ اگر ہمیں غور و تامل درکار نہ ہو تو وہ ضروری ہے۔ لیکن علم ضروری و تصدیقی  
میں سے جس میں غور و تامل درکار نہ ہو وہ ضروری اور بدیہی ہے۔ اور اگر محتاج نظر و فکر ہو  
تو وہ کنسائی و کسی ہے۔ - ہندو اربعہ علوم بدیہی ہیں اور کسی و نظری۔ - تمام علوم کسی و  
و نظری کا مقصد علوم ضروری پر ہے کیونکہ یہ ان کے مبادی اولی ہیں۔ ان ہی سے علوم نظری حاصل  
ہوتے ہیں۔ - علوم ضروری کی تین قسمیں ہیں اول وجدانیات یہ وہ ہیں جسکا علم انسان کو خود  
اپنے نفس یا اپنے فرائض اعلیٰ کے ذریعہ سے حاصل ہوتا ہے۔ مثلاً اپنے وجود یا اپنے خوف اور غش  
اور لذت اور الم۔ اور تجربک لہر پیاس کا علم حاصل ہوتا ہے اور اس علم کا نفع کم ہے۔ دوسرا حیاتیات  
تمام کجریات اور متواترات اور مشاہدات بھی اسی قسم میں داخل ہیں۔ تیسرا۔ یہ طبیعیات یعنی اولیات  
اور ثانیات یعنی تضایا ہیں کہ عقل کے بعد ان تضایا کے تصور کے حکم لگا دیتی ہے اور یہ دو قسمیں متحدہ ہیں  
اور علم منطق کا جس علم سے کہ یقینیات چلتی ہیں۔ بدیہیات اولیات۔ مشاہدات۔ متواترات۔ کجریات۔  
حکمیات۔ - تضایا قیاساً تہم مشاہدات۔ اور حیوان سے مرکب ہو وہ پریشان ہے۔ کھیل چارم۔  
حکما کے یہ مان کا زمانہ ایجاد کا زمانہ تھا کہ مشاہدات سے اول کی رائے فقط تجربہ پر مبنی تھی جس نے قیاس  
کو بھی تجربہ سے مشابہ کیا ہوتا تھا جس نے صرف قیاس ہی پر عمل کیا ان فطرتوں نہ ہونا کہ تجربہ سے قیاس  
خطرناک ہے اور قیاس ہے تجربہ مستقیم ہلاک لاجرم قیاس کو تجربہ سے ملایا۔ اور جو کتب قدیمہ کجریہ  
و قیاس دونوں پر مبنی تھیں ان پر اعتماد کیا پھر اسٹیفنیوس ثانی فطرتوں کا رائے کو درست دیکھ کر اسی پر  
کار بند رہا۔ - زمانہ حال کے اکثر فلسفیوں کا یہ مذہب ہے کہ تمام یقینیات تجربہ سے حاصل ہوتے ہیں۔  
اس مذہب کا مشہور مقلد ہربرٹ اسپنسر ہے۔ - اول ہی اول لارڈ میکن نے اپنی کتاب آف جدید میں کجریہ اور  
مشاہدہ کے فائدے کو مفصل بیان کیا اور کہا کہ انسان عالم خارجی اور عالم ذہنی میں فقط تجربہ اور مشاہدہ  
سے صحیح صحیح علم حاصل کر سکتا ہے۔ - مشاہدہ کی تعریف یہ ہے۔ - مشاہدہ کسی حادثہ کو جسے ضرور  
میں غور اور توجہ کے ساتھ دیکھنے کو کہتے ہیں اور اس حادثہ کو خاص اور خاص خواہ ترنیوں میں  
ترتیب دیکھ کر اس کے نتیجہ کو مشاہدہ کرنا تجربہ کہلاتا ہے گویا ہر ایک تجربہ میں مشاہدہ ضرور شامل ہے۔  
ال صاحب کہتے ہیں کہ مشاہدہ میں مثال قدرتی موجود ہوتی ہے اور تجربہ میں ہم قرائن اور حوالہ کی  
مصنوعی ترتیب اور ترکیب مثال کو خود پیدا کرتے ہیں۔ - مشاہدہ میں تجربہ کی پست کم عمل  
کرنا ہوتا ہے۔ - اس کے تحقیقات علمی میں مشاہدہ کا درجہ تجربہ سے پہلے پایا جاتا ہے حکما کے  
یونان بھی اکثر مشاہدہ کیا کرتے تھے اور پھر مشاہدہ سے استدلال عقلی کرتے تھے۔ بعض علوم  
میں فقط تجربہ کا اور بعض علوم میں فقط مشاہدہ کا کام چھڑتا ہے۔ مثلاً علم ہیئت میں اور  
طبقات الارض اور علم نباتات۔ اور علم حیوانات وغیرہ میں ہم فقط مشاہدہ کر سکتے ہیں



اور بخلاف اسکے علم پیدا اور علم روشنی اور علم قوت برقی دیرہ میں ہے جبرہ ایک قدم آگے نہیں  
 سکتے (لا جہک) ان تبدلات کے بعد ہم اسے دعا کو بیان کرتے ہیں۔ بل صاحب نے قول کے  
 بموجب علم ہیئت میں خطا جس مشاہدہ کا کائنات پر تائید۔ خدا نے ہیکو خواہ اس قسم سے مشاہدہ اور قوت  
 مشاہدہ اور قوت کے عقلیہ عطا فرمائے ہیں ہم اسکے ذریعہ سے جسے ہوا کو ساکن یا متحرک معلوم  
 کر سکتے ہیں۔ سیطرہ پانی کو گھرا ہوا (ارک) یا جاری یقیناً معلوم کر سکتے ہیں کیونکہ ان کے  
 حرکت و سکون میں شک و شبہ نہیں ہوتا۔ سیطرہ حداس۔ عقل۔ مشاہدہ کے ذریعہ  
 سے زمین کے سکون اور اسکی حرکت زلزلہ کو یقیناً معلوم کر سکتے ہیں اور کسی شخص دان  
 کے ہاتھ کے سینے کی جیسے ضرورت نہیں پڑتی۔ کیونکہ وہ وعدہ ہے کہ الاشیاء خوف باضدادہا۔

یعنی ہر ایک شئی اپنی تصدیق پاتی جاتی ہے۔ جب یہ ثابت ہوا کہ زمین کی حرکت زلزلہ کو اگرچہ  
 اقل قلیل بدیہی ایک اشتیاق زمین کی حرکت مستقیم (سیدھی) واقعہ ہوتی ہے تو نوگ اسکو  
 بذریعہ قوت عقلیہ قوت خاصہ باقرہ دھامسہ کے محسوس اور مشاہدہ کر سکتے ہیں۔ اور کسی قسم کے  
 شک و شبہ کا وہم و گمان بھی نہیں ہوتا۔ تو بحال بلکہ مختلف ہوتے کہ زمین حرکت ٹھوری کرے  
 اور سب کی سبب بہ و باظا ہو جائے اور ایک گھنٹہ میں ایک ہزار میل مسافت طے کرے یا اس سے  
 بدرجہا زیادہ تیز چلے اور کوئی آدمی اسکو دورہ بھر تک بھی محسوس و مشاہدہ نہ کر سکے۔ پس زمین  
 کی حرکت دوسری ہے جو زلزلہ کیوقت حرکت کرتی ہے۔ اسکے بغیر ہمیشہ ساکن رہتی ہے سہ زمین کی  
 حرکت زلزلہ اور اسکے بغیر اسکا سکون مشاہدہ کے ذریعہ سے معلوم ہوتا ہے۔ اور مشاہدہ تمام  
 سائنس دانوں کی تسلیم شدہ حجت و دلیل ہے۔ اس سے کوئی سائنس دان انکار نہیں کر سکتا۔ پس ثابت

ہوا کہ زمین یقیناً ساکن ہے۔ اور لامحالہ رات اور دن ہونیکے لئے سورج مشرق سے نکل کر  
 مغرب کی طرف جاتا ہے۔ پس سائنس دانوں کا یہ قول کہ ہم خیال یا کشتی یا جہاز پر چلے ہوئے دو میں بائیں  
 دیکھتے ہیں تو ریل دیرہ ساکن ہو زمین چلتی ہوئی نظر آتی ہے۔ سیطرہ زمین ساکن اور سورج  
 متحرک نظر آتا ہے۔ لیکن دراصل جیسے ریل کشتی متحرک ہو زمین ساکن ہے ویسے ہی زمین متحرک اور سورج  
 ساکن ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ چلتی ہوئی ریل اور کشتی کو تو کوئی کم عقل بھی ساکن خیال نہیں کرتا۔ اور زمین  
 کو تو بحر محدود ہے چند نام جہان کے عقول یقیناً ساکن جانتے ہیں ہم مشاہدہ کی توفیق پہلے بیان کر چکے ہیں  
 کہ مشاہدہ کسی حادثہ کو حالت ظہور میں غور اور توجہ کے ساتھ دیکھنے کو کہتے ہیں۔ یعنی آنکھ سے  
 دیکھنے کے ساتھ قوت عقلیہ کا ہونا بھی ضروری ہے پس زمین کے سکون اور سورج کے متحرک  
 کو تمام جہان کے عقلاء نے جب طرح دیکھا دلیا عقل سے سچا اور یقین کیا۔ بخلاف اسکے بعد اور  
 کشتی کو کوئی عقلیہ ساکن نہیں جانتا۔ سیطرہ و ایں۔ بائیں کے اطراف کو کوئی دانہ عقل نہیں  
 پہنچتا۔ پس اب سائنس دانوں کے مخالفہ کی قطعاً کھل گئی اور انکی دلیل باطل ہو گئی۔ نہ ہم مذکور

**دلیل دوم** ہم مشاہدہ کرتے ہیں کہ سورج کی کثرت افق مشرق سے نکل کر تدریجاً ایک  
 حرکت بلند ہوتا ہوا استواء کے نورانی سطح کی طرف جھک کر مشرق سے

اور زمین ساکن ہے اور سورج متحرک ہے



اور نیچے جاتے ہوئے اپنی مغربی پس جا کر غروب ہو جاتا ہے۔ ویسا ہی چاند بھی ہر مہینے کی آمد اور  
 ۱۵۔ مہینے کو شام کی وقت افق مشرق سے طلوع کر کے آسمانی فضا میں چلتا ہوا آخر وقت  
 اپنی مغربی پس جا کر غروب ہو جاتا ہے۔ قوتِ باہرہ سورج اور چاند دونوں کی رفتار کو یکساں  
 محسوس و مشاہدہ کرتے ہیں اور قوتِ عقلیہ بھی دونوں یکساں محسوس جانتی ہے اور ہمیشہ کہ سورج  
 مشاہدہ ہوتا رہتا ہے ایسا ہی تمام اہل شرائع و مذاہب اور حکماء سلف سورج اور چاند اور  
 ایک کو حرکت اور زمین کو ساکن جانتے تھے۔ ایسا فلسفہ ان بھی چاند کو زمین کے گرد اگر حرکت  
 نہیں کرتے ہیں لیکن سورج کی حرکت سے منکر ہیں۔ اب وجہ محسوس نہیں کہ کس دلیل سے  
 چاند کو حرکت اور سورج کو ساکن ماننے میں حالانکہ مشاہدہ سورج اور چاند دونوں کی رفتار کا یکساں  
 ہے۔ ہر صیغہ زمین کا سکون اور سورج و چاند کا حرکت بدایت و یقین سے ثابت ہے  
 اور درجہ امر بدایت سے ثابت ہوا اسکا ماننا ضروری دلائل سے عقل اسکے انکار سے عاجز  
 ہے۔ ایک تیسرا مسئلہ ان ہی کے گرد زمین کی حرکت کا ثبوت اس عبارت میں کہتے ہیں زمین کی حالانہ  
 حرکت کا ثبوت اس بات پر مبنی ہے کہ اسکو فرض کر کے تیار دن کی ظاہری حرکتوں کو جس طرح بیان ہوگا  
 ہے۔ اس بات کے فرض کرنے کے لئے مختلف وجوہات ہیں۔ (۱) اول آفات کا جو نسبت زمین کے چمکے  
 بہت بڑا ہے۔ اس لئے زمین کی گردش آفات کے گرد فرض کرنا اسکے عکس کی نسبت زیادہ قرین  
 عقل ہے۔ اس دلیل کا ابطال کی طریق یہ ہے۔ (۱) یہ دلیل اصلی نہیں بلکہ فرضی ہے اور دلیل فرضی  
 قابلِ احتجاج نہیں لہذا دلیل ہی نہیں ہو سکتی۔ (۲) جس فرض کے لئے یہ دلیل فرضی بنائی گئی ہے  
 میں تیار دن کی حرکتوں کی توجہ کے لئے۔ سورج کی مرکوزہ ماننے بھی اچھی طرح بیان کیا ہے جو زمین کے  
 قابلِ عقل ہے۔ چنانچہ تجسم و شرح الجہت میں نہایت مفصل طور پر مرقوم ہے۔ تو پھر زمین کو حرکت بتانے  
 کی کیا ضرورت ہے۔ (۳) اگر سورج کی عظمت و بڑائی اس قدر دلیل ہے کہ اتنی بڑی چھوٹا چھوٹی چیز  
 کے ارد گرد پھر نا مشاہدہ کی وجہ سے نہیں بلکہ عقلاً مستحکم ہے۔ تو ہم کہتے ہیں کہ بسا اوقات بڑی  
 چھوٹی چیز کے ارد گرد پھر نا مشاہدہ دونوں کی وجہ سے جائز ہے اور چھوٹی جسم والی چیز کا بڑی  
 جسم والی چیز کے گرد اگر پھر نا جانا شروع ہے۔ جیسے ایک یا دو چکر پورے  
 کے گوشے ساتھ ساتھ آج کا غنڈے گیند کو ایک تاکے کیسا تھکا بندہ کر جیتی ہوئی ہوا  
 یا چکر میں ایک ہوا زمین پر چھوڑ دو تو تم دیکھو اور مشاہدہ کرنا کہ اس کو بے  
 گوسائے ارد گرد کا غنڈا گیند ہی پھر گا۔ اور وہ تاکہ کہہ کا غنڈے گیند کے گرد اگر نہیں پھر  
 اور اہل سائنس کا یہ قول کہ سورج کا وزن زمین کے وزن سے کئی گنا زیادہ ہے  
 ایسا بالکل باطل ہے کیونکہ اہل سائنس نے سورج کو تو ایک شعلہ نور سے یا ایک کرہ  
 نار سے نہ کسی مترازو سے وزن کیا ہے اور نہ اسکی وزن دار ہونے کو ہی دلیل قائم کی ہے  
 اور نہ کوئی حجتہ حلیہ قائم کر سکتے ہیں۔ کیونکہ عبدالرحمان کلیانی حج راہب اور پور



اپنی کتاب میں لکھتے ہیں۔ اہل بیت اس بات کو یا یہ اثبات پر پہنچاتے ہیں کہ  
سورج غایت درجہ کی لطیف تر است آبی مانند کھاب کا ایک ڈھیر تھا اور وہ وسیع تھا  
پھر نہایت وسعت کے ساتھ حلقہ دار اس قدر بڑھتا ہوا تھا کہ حد کشش مرکزی سے  
باہر تھا جس قدر کشش مرکزی سے سکڑ سکڑا سکڑا کر آگے یہ کمرہ آئینہ موجود ہے۔  
روز ہستی ہے۔ اب یقیناً ثابت ہوا کہ سورج چونکہ لطیف حرارت کا ایک  
کمرہ ہے اور اس کو اس طرح سے غوطہ کے فوق میں ہے کیونکہ جو حرارت کے وہ فوق  
میں رہتی ہے۔ پس سورج کی مثال کانڈ کے گیند کی طرح ہے اور زمین کی مثال  
لوہے کے گولے کی طرح۔ جب سطح کاغذ کی گیند لوہے کے گولے کے گرد گرد پھرتی ہے  
ویسے ہی سورج بھی زمین کے گرد گرد حرکت کرتا ہے۔ اب سائنس دانوں پر  
واجب ہے کہ وہ اسے قانون کے مطابق جس طرح سورج کو بھی زمین کے گرد گرد  
متحرک مانیں۔ اب بالظہور بدایتہً دلچسپ ثابت ہوا کہ رات اور دن ہونے کے  
لئے سورج ہی زمین کے گرد گرد ہر طرف پھرتا ہے۔ فانیہ و تدبیر۔ بلکہ جائزہ نزدیک ہے۔  
دلیل سوم اگر زمین متحرک ہوتی تو اس تجربے سے ہمیں اس کا علم ہونا چاہی کہ ایک زندہ

زمین متحرک ہے تو وہ چیز بھی ہوتی ہوئی نظر آدیتی۔ جسے کہ ہم بل یا جہاز میں مشاہدہ  
کرتے ہیں۔ حالانکہ ہم مشاہدہ کرتے ہیں کہ وہ چھت کیسا قند شکل ہوئی چیز ہوتی نہیں  
زیر دلیل ثابت ہوا کہ زمین متحرک نہیں۔

دلیل چہارم اہل فلسفہ کے نزدیک یہ قانون مقرر ہے کہ زمین کا وہ حصہ جو آسمان  
کے قریب ہے وہ قریب ہے اور وہ قریب ہے اور وہ حصہ جو آسمان سے بید اور مرکز زمین  
کے قریب ہے وہ قریب ہے اور اہل سائنس کے نزدیک زمین کا جو حصہ سورج کے قریب  
ہے وہ قریب ہے اور جو سورج سے بید ہے وہ تحت ہے۔ اور اہل فلسفہ اہل سائنس دونوں  
اس بات کے بھی قائل ہیں کہ پانی بالسطح سیالی ہے اور وہ ضرورت اور تعصب  
جسے نیچے کی طرف ہوتا ہے۔ جسے دریائے پنجاب جہلم و چناب وغیرہ۔ اور پھر  
پہاڑوں کی طرف سے آتے ہیں اور دیار وغیرہ درختوں کی گلیوں اور شاہیروں  
کو بھی ساتھ بہا کر لے آتے ہیں اور نیچے سمندر کی طرف بہتے ہوئے جاتے ہیں۔ اور بعض  
اس بات پر بڑبڑاتے ہیں کہ یہ یقیناً کتنا ہے۔ کسی کو خیال آتا ہے کہ اس عقیدے کے بعد  
عرض دعایہ ہے کہ اگر زمین کی حرکت محوری سے رات اور دن ہوتے ہیں اور آفتاب  
مرکز میں ساکن ہے۔ تو ضرور چاہی کہ شام کی وقت جس سورج کو افق مغربی میں غروب  
ہوتا ہے۔ اس وقت پھر کیا ہے کہ شام کی وقت میں ہو۔ لیکن اوپر ہو۔ اور

سورج غایت درجہ کی لطیف تر است آبی مانند کھاب کا ایک ڈھیر تھا اور وہ وسیع تھا پھر نہایت وسعت کے ساتھ حلقہ دار اس قدر بڑھتا ہوا تھا کہ حد کشش مرکزی سے باہر تھا جس قدر کشش مرکزی سے سکڑ سکڑا سکڑا کر آگے یہ کمرہ آئینہ موجود ہے۔ روز ہستی ہے۔ اب یقیناً ثابت ہوا کہ سورج چونکہ لطیف حرارت کا ایک کمرہ ہے اور اس کو اس طرح سے غوطہ کے فوق میں ہے کیونکہ جو حرارت کے وہ فوق میں رہتی ہے۔ پس سورج کی مثال کانڈ کے گیند کی طرح ہے اور زمین کی مثال لوہے کے گولے کی طرح۔ جب سطح کاغذ کی گیند لوہے کے گولے کے گرد گرد پھرتی ہے ویسے ہی سورج بھی زمین کے گرد گرد حرکت کرتا ہے۔ اب سائنس دانوں پر واجب ہے کہ وہ اسے قانون کے مطابق جس طرح سورج کو بھی زمین کے گرد گرد متحرک مانیں۔ اب بالظہور بدایتہً دلچسپ ثابت ہوا کہ رات اور دن ہونے کے لئے سورج ہی زمین کے گرد گرد ہر طرف پھرتا ہے۔ فانیہ و تدبیر۔ بلکہ جائزہ نزدیک ہے۔ دلیل سوم اگر زمین متحرک ہوتی تو اس تجربے سے ہمیں اس کا علم ہونا چاہی کہ ایک زندہ زمین متحرک ہے تو وہ چیز بھی ہوتی ہوئی نظر آدیتی۔ جسے کہ ہم بل یا جہاز میں مشاہدہ کرتے ہیں۔ حالانکہ ہم مشاہدہ کرتے ہیں کہ وہ چھت کیسا قند شکل ہوئی چیز ہوتی نہیں زیر دلیل ثابت ہوا کہ زمین متحرک نہیں۔ دلیل چہارم اہل فلسفہ کے نزدیک یہ قانون مقرر ہے کہ زمین کا وہ حصہ جو آسمان کے قریب ہے وہ قریب ہے اور وہ قریب ہے اور وہ حصہ جو آسمان سے بید اور مرکز زمین کے قریب ہے وہ قریب ہے اور اہل سائنس کے نزدیک زمین کا جو حصہ سورج کے قریب ہے وہ قریب ہے اور جو سورج سے بید ہے وہ تحت ہے۔ اور اہل فلسفہ اہل سائنس دونوں اس بات کے بھی قائل ہیں کہ پانی بالسطح سیالی ہے اور وہ ضرورت اور تعصب جسے نیچے کی طرف ہوتا ہے۔ جسے دریائے پنجاب جہلم و چناب وغیرہ۔ اور پھر پہاڑوں کی طرف سے آتے ہیں اور دیار وغیرہ درختوں کی گلیوں اور شاہیروں کو بھی ساتھ بہا کر لے آتے ہیں اور نیچے سمندر کی طرف بہتے ہوئے جاتے ہیں۔ اور بعض اس بات پر بڑبڑاتے ہیں کہ یہ یقیناً کتنا ہے۔ کسی کو خیال آتا ہے کہ اس عقیدے کے بعد عرض دعایہ ہے کہ اگر زمین کی حرکت محوری سے رات اور دن ہوتے ہیں اور آفتاب مرکز میں ساکن ہے۔ تو ضرور چاہی کہ شام کی وقت جس سورج کو افق مغربی میں غروب ہوتا ہے۔ اس وقت پھر کیا ہے کہ شام کی وقت میں ہو۔ لیکن اوپر ہو۔ اور



یہ کہ جس کو کہیں کہیں ایک باب فوق وہ ہے جو آفتاب کے قریب ہو۔ اور جو سورج سے  
بہر ہو۔ بہت سے۔ اور جو کہ فیانی و سیاقی ہے۔ لہذا وہ بالاطلاع مانا جاسکتا ہے۔ تو بالظہور  
بہت سے جابجہ کی بر شبانہ و یا جو مشرق سے آتے اور مغرب کو جانے ہیں اسی ہو کر کہ  
ہوئے اور عرب کے مشرق کو جانے ہوئے نظر آویں۔ اور کہہ رہی ایک کہ ہندوستان پر سے  
ہیں اور عرب کی طرف سے چایا کریں۔ اگر بر شبانہ کو یہ احوال سر یا ہوتے رہتے تو یہاں  
یاد کی ہی حال ہو جائے۔ جو کہ ایسا نہیں ہوتا تو ثابت ہوا کہ یہاں ہے۔ متحرک نہیں۔ تو  
کے مشرقی زمین کی حرکت کے چھوٹے چھوٹے اور ہندوستان پر سے بر شبانہ عقیدہ کہتے ہیں۔ اور وہ  
شمالی عقیدہ اور ہندوستان پر سے چھوٹے چھوٹے اور ہندوستان پر سے چھوٹے چھوٹے اور  
چھوٹے چھوٹے اور ہندوستان پر سے چھوٹے چھوٹے اور ہندوستان پر سے چھوٹے چھوٹے اور

جبرائیل و اصفیٰ علیہ السلام جہاں پہنچے وہاں پہنچ گئے۔ جبرائیل نے کہا کہ میں نے اپنے رب سے یہ حکم لیا ہے کہ تم کو اس ملک میں مقیم کر دے۔ اصفیٰ نے کہا کہ میں نے اپنے رب سے یہ حکم لیا ہے کہ تم کو اس ملک میں مقیم کر دے۔



















کے اور ان کی حرکت سے اور نہیں ہو سکتی۔

دلیل دھم { جب زمین سے خدا کا ذکر ہو گا تو پہلی شہادت جاتی ہے تو کبھی وہ سورج  
کے تیسرے کھمبے کا قطر دور ہو جاتی ہے اور کبھی وہ تیسرے کھمبے میل سورج کے  
قریب ہو جاتی ہے۔ تو اس قدر قریب و بعد کی حالت میں سورج کی ٹھیکیا کا قطر اور چوڑائی  
دنیا ایک لازمی امر ہے اور اس قدر بات بھی اس معروض سے کہنے چاہئے ہیں۔ اور اگر یہ کبھی  
مفہمی کا استناد ہے۔ کہ کسی نے سورج کا قطر زمین سے پہلے یا اس کا کھمبے بتایا ہے۔ پس جب  
ہم موسم سرما میں لکھنؤ کو سمجھا کر ما کے تیسرے کھمبے میل سورج کے قریب ہو جاتے ہیں  
تو اس قدر قریب کے حالات میں ضروری ہے کہ موسم گرما کی لکھنؤ کو سمجھا میں سورج کی  
ٹھیکیا دو گنی سے زیادہ نظر آئے۔ حالانکہ وہ پہلے کبھی ہمیشہ معلوم نہیں ہوئی۔

[illegible]



مگر یہ وہ لا جواب اعتراض ہے کہ جس کا جواب اس زمانے سے ملے گا جس زمانے تک ضرورت  
کے گزرنے کے بعد بھی نہیں دیا گیا اور نہ ہی آئندہ دیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ ہمیشہ ضرورت کی کمی  
ویشی اور ظہور و خفا میں بلا تفریق تبدل یکسانیت ہی نظر آتی ہے۔ تاہم و تفکر۔  
دلیل مواز دھم { ایجاد و تخیل حالت۔ یعنی زمین سے آفتاب کا فاصلہ اور اس کے  
کے درمیان کے زمانے میں مسافت میں کا خیال تھا کہ آفتاب کا فاصلہ  
جاس لاکھ میل سے زیادہ نہیں ہو سکتا بلکہ بعض کی رائے تو یہ اندازہ بھی کچھ مبالغہ آفرین  
تھا۔ تاہم کوئی بھی سے اعدادات پر نظر ثانی کرتے ہوئے کیسے کہ یہ نتیجہ لگا لاکھ یا اندازہ بہت  
کم یا زیادہ ہے۔ اور آفتاب کا فاصلہ ایک کروڑ تین لاکھ میل سے کسی طرح کم نہیں  
ہو سکتا۔ کیسے کہ یہ فاصلہ کیا کہ یہ اندازہ ہی اصل ہے بلکہ قطعتاً نہیں کہ اصل فاصلہ  
آٹھ کروڑ یا اس لاکھ میل ہے۔ بلکہ اپنی رصد گاہ سے تمام ارضیادات کا اصل فاصلہ  
ایک لیکن مختلف مقامات کے رصدي تاج کا جب مقابلہ کیا تو معلوم ہوا کہ وہ تقابلاً جو ان  
سب میں جو دہونا چاہیے تھا مقصود ہے۔ یعنی کم سے کم فاصلہ آٹھ کروڑ رصدي لاکھ اور زیادہ  
سے زیادہ فاصلہ دس کروڑ یا نو لاکھ میل قرار پایا ہے۔ اس بات کی تصدیق کے لئے مشہور  
و معروف مہندانک نے سلسلہ و سلسلہ میں ان مختلف ارضیادات پر نظر ثانی کی اور یہ  
نتیجہ لگا لاکھ آفتاب کا زاویہ مختلف منظر افقی یعنی اس مثلث کا زاویہ اور اس جس کا  
لغظ قطر ارض ہے اور دونوں ساقین آفتاب پر جا کر جاتی ہیں بقدر سلسلہ سلسلہ  
کے ہے۔ اور اس لئے زمین سے آفتاب کا فاصلہ نو کروڑ یا نو لاکھ چوبیس ہزار میل ہے۔ جسے ہم  
انہیں ارضیادات پر تبصرہ نہیں نہ کیا اور نتیجہ نو کروڑ یا نو لاکھ فاصلہ زمین سے ارضیادات  
میں کوئی تیرہ یا پندرہ ہزار میل کے نتیجہ میں ایک لاکھ میل کا اضافہ کیا۔ اس کے بعد  
ایک دوسرے طریقہ سے اس نتیجہ پر پہنچے اور کہا کہ فاصلہ آفتاب کا نو کروڑ یا نو لاکھ  
اور اس کے بعد ارضیادات سے فاصلہ کی تصدیق سے یہ رائے قائم کی کہ حقیقی فاصلہ نو کروڑ یا نو لاکھ  
میل ہے۔ سب آخر میں فرمایا اور فرمایا کہ طبعی تجربات سے جو بیشتر رصد گاہوں کے انداز پر  
جاتی تھیں اور اس لئے بلی طواعت ان مشاہدات سے بالکل مختلف تھے جن کا انحصار  
مرد و زہرہ پر تھا یہ نتیجہ لگا لاکھ فاصلہ نو کروڑ یا نو لاکھ میل تھا تاہم سب سے آئندہ  
کے لئے مرد کے تلیا معلوم ہوئے۔ یہی تسلیم کرنا چاہی کہ آفتاب سے زمین کا فاصلہ نو  
کروڑ یا نو لاکھ میل ہے کیسے کہ کم ہے۔ اور تاہم ترین اکتشافات میں اس اندازہ  
میں کسی قدر ترمیم کی ہے۔ اور اس وقت تک کہ ہم نے مختلف میدان عالم کے نزدیک یہ  
ہر مشہور طریقہ کے کم سے کم فاصلہ نو کروڑ یا نو لاکھ میل ہے۔ مگر کوئی مذہب یا  
تجربہ آراء یا شک و شبہ نہیں اس لئے سائنس مختلف ارضیادات پر نظر ثانی کی اور اس کے



[illegible]

45



تقریر میں کیونکہ عقل قطع میں یہ امر لازم نہیں کہ صفر ہمیشہ کبر کے گرد متحرک ہو کیا  
 نہیں دیکھتے ہو کہ گھڑی میں ایک گھور کے پیرے کے گھر و بڑے پیرے حرکت کرتے ہیں۔

دفعہ نقص اگر ہم فرض کریں کہ آفتاب مرکز ہے اور زمین اس کے گرد (۶۵ سال) دن میں  
 سالانہ دورہ پورا کرتی ہے تو یہ حال سے خالی نہیں کہ یا تو گھر کے گرد گھومنے کی حرکت  
 آگے بڑھتی جاتی ہے جسے میل کا پتہ اپنے محور پر چکر داتا اور آگے بڑھتا جاتا ہے جسے نصف  
 طے ہوتی ہے۔ پس اگر یہ صورت قائم ہو تو زمین ہر روز و شب میں ایک چکر کھائیگی  
 اور اس چکر سے اسی قدر طے ہوگا جس قدر کہ زمین کا میل ہے اور وہ ۲۵ ہزار میل ہے  
 اور چونکہ سال (۳۶۵) دن میں دورہ پورا ہو جاتا ہے۔ تو آفتاب کے گرد اسے  
 جو دائرہ بنایا اسکی مسافت دوڑ کا حاصل ضرب لینے (۶۵ ۲۵۰۰۰ = ۱۶۲۵۰۰۰)

۱۶۲۵۰۰۰ سے چھڑا کر ہے پس سال میں زمین اس قدر مسافت طے کرتی ہے۔ اسی  
 دوسرے طریق سے اس دائرے کی مسافت نکالنا چاہتے ہیں۔ وہ طریقہ یہ ہے کہ زمین سے  
 آفتاب تک ساڑھے نو کروڑ میل فاصلہ ہے۔ اگر اسکو نصف قطر مانو تو پورا قطر آکر دو  
 سو اور قطر محیط میں (۲۲) کی نسبت لگائے سے محیط (۵۷) کروڑ سے زائد  
 ہوگا اور اگر دائرہ بیضاوی کی کمی دیکھو تو چاس کروڑ سے کسی طرح کم ہونا ممکن نہیں  
 حال آنکہ تینے حرف اکالوے لاکھ بیان کیا ہے یہ فرضی حیطہ ہے اگر تم کو کہ زمین اپنے خود پر  
 مغرب مشرق کو حرکت کرتی ہے اور مختلف جذبات سے وہ شمال کی جانب بڑھ کر قطع  
 مسافت سالانہ کرتا ہے۔ اس طرح کہ آفتاب کی کشش اپنی طرف اور زمین کی نفرت اپنی طرف  
 اور دیگر کئی سیارات کے جذبات اپنی طرف کھینچتے ہیں لہذا دائرہ کی شکل میں ہوا ہوتی ہے  
 اور ایک منٹ میں (۶) ہزار میل بڑھ جاتی ہے۔ یہ کہتا ہوں کہ اول تو یہ عجیب سنے کے  
 قابل ہے کہ جذب آفتاب باوجود اس قدر قوت شدیدہ جس کے سامنے زمین و سیارات ہلکے  
 دیارہ نہیں کہ جسے فطرت کے مقابلہ میں گویا چکر زمین کی قیادت کیا خدا بد کر سکتی ہے اور  
 آفتاب کے مقابلہ میں چھوٹی سی پروں کی ہو کیا اثر پیدا کر سکی۔ لیکن ہم اسی بطور کو چھوڑ کر  
 بدلیہ جذبہ سے لطفان ظاہر کرتے ہیں۔ اول تو یہ کہ مانا کہ زمین ان مختلف جذبات سے  
 مستقیم رفتار سے نہیں چلی سکتی بلکہ مستدیر حرکت میں ہو جاتی ہے لیکن زمین کی ذاتی حرکت مستدیر  
 ہے جب اسے شے لا جنوئی مستدیر حرکت کی ترسہ کا غریب اسی طاقت میں خود کی حرکت محال ہے  
 جیسا کہ حکم عدم میں مذکور ہو چکا ہے اور زمین کا خود حرکت مستدیر نہیں کہ اسکو مقتضائے ذاتی ہے  
 اور حال آنکہ سامنے کو غیر حرکت اسکو کھینچنے والی نہیں اور اگر ہوتی تو بطور غیر متحرک خود میں  
 حرکت مستدیر سے اسکی جانب راہ راہ ہوتی پس حال ہے کہ چکر دو حرکت مختلفہ میں  
 دوام یہ کہ کہ زمین اس پانی دہی کا جو کما نام ہے یعنی خشکی جس سے سات گنا ہے



یا فی اس خصل کے گرد محیط ہے اور جو کہ کرہ مذکور صرف شرقاً و غرباً متحرک اور شمالاً جنوباً نہیں ہے  
تو کوئی وجہ نہیں کہ اس خصل سے بقیہ و اجزاء کے خصل کے خلاف حرکت میں ایک شے نہ ہو۔ کہا  
جائے کہ تیرا حرکت ہے وہاں ٹیکے نہیں پائے۔ جواب یہ کہ جو بقیہ کے خصل میں صرف متعذر حرکت  
۲۵ ہزار میل سے توفیق کثیر ایک میل کے قریب ہوئے اور وہ اس عظیم جسم کے مقابلے میں  
محض حسرت حرکت ہے اور شمالاً جنوباً البتہ فی لمحہ ۶۰ ہزار میل طے ہو سکتی ہیں وہ  
مستمر ہے اور حرکت محض اس کے ساتھ ہوا جمع ہونا ہی ہے۔ جیسا کہ ثابت کر چکے ہیں۔  
علاوہ ازیں وہ پانچ جانب شمال یا جنوب میں بہہ جانے کے وہاں حرکت نہ ہونے کے۔ کہا  
جائے کہ چھ کا تجربہ نہ ہو کہ ہے۔ جواب یہ کہ مستندوں پر ہوا کی غایت متعذر ہوئی لیکن  
برقی کے قلیل پانی پر کچھ اثر نہ ہوا۔ اگر کہیں کہ مرکز ثقل سے پانی کی حرکت کرتا ہے تاکہ مرکز  
سے لمبے جانے اور پھر اوپر تک نہیں سکتی۔ جواب دیا جاتا ہے کہ پانی کا مرکز باسطیہ باطل  
ہے تو مستندوں کے نزدیک کوئی اثر نہیں ہو سکتی۔ مگر جو کوئی وضوح ہو تو اس سے  
کہ ایسے حالات کے رد کرتے ہیں زیادہ وقت رائے کیا جاتا ہے۔ وہ کہ سوچ یہ کہ  
بہت شمالاً جنوباً ایک طرف میں ۶۰ ہزار میل رفتاریت سے بہہ تھیں ایک لمحہ میں اس کا امتحان  
کیا جاتا ہے۔ اور وہ اسطرح کہ چھ حرکت سے ایک طرف جانب آسمانی چھوڑا اور وہ گولہ  
اب زمین میں سے جدا ہو کر اس طرف سے آئے اور زمین اس طرف سے متحرک ہے لیکن  
اگر وہ گولہ ایک لمحہ کے بعد اس طرف سے آئے اور اگر وہ ایک لمحہ کے بعد اس طرف سے آئے تو زمین  
اتنی دور میں ۶۰ ہزار میل پہنچ جائے گی حالانکہ یہ بالکل دروغ ہے کیونکہ صرف دس باغ  
میں ہر گز نہ ہو کہ وہ اس طرف سے آئے اور یہ بھی ہوا کی حرکت ہے اور جو دائرے لوگوں نے  
کھینچے ہیں۔ اس کی آراء لیکن کہیں اور ایسا اقرار کیا کہ گرتے ہیں بہت کم  
ان کے خلاف کہ اگر کوئی گولہ اس طرف سے آئے کہ اس طرف سے آئے کہ تمام ہوائی خلا  
سے ہوا اس طرف سے آئے کیسا ممکن ہے۔ اگر کہیں کہ زمین کا جذب اس گولہ کو اس طرف سے آئے تو  
پھر اس کے گرد ۶۰ ہزار میل سے کم نہیں اور جذب میں ہر لمحہ کیسا اس طرف سے آئے  
ان کے گرد بھی شمال و جنوب میں جو گولہ چھوڑا وہ ایک لمحہ کے بعد چھوٹ جائے گا جو زمین  
میں ملے گا اور ایسا ہوتا ہے یہ محض دروغ اور جمل خیالات ہیں۔ حصول از تفسیر  
مرا جعہ اربعہ اس سید علی بن ابی طالب علیہ السلام کے نسخہ نظامی رحمہ اللہ علیہ کا

شہر ذیل کتاب حکمت اللہ العالم کے شان نہایت منطبق اور نہایت  
موزوں و مناسب حال ہے۔ وہ ہے نظامی بیت  
سیاہی و خال عباسیاں و سفیدی ہر چشم نشاستان و  
تمام ہر حصہ کا ایک عالم ہے۔







فیہد نماز نظر کرنے وقت ذکر خفیہ نماز یا خیر بنی و زبان تازہ کردن با و تکرار و نیکی حق علت از تکرار تو  
 کمالی کریں بجز ذکر کمالی و زوار تو انباشتہ آگاہی است و پیرہ آفریدہ لایحی طراز و نیابت نہ از پیرہ نیازی  
 چنان آخر میری فریج و زمان و بطن گردش با و آسمان و کہ چنانکہ اندیشہ کرد بلند و سر خود بر حق تبار و زمین کشد  
 حصہ و فلک بر کشید و بلند و در کردی و تکرار را تکرار  
 کل مکر و انسان کامل از عظم عقل او عقل کل می بقدر اسرار حضرت جناب محمد رسول اللہ علیہ السلام و صلوات  
 علیہ و آتہ و سلم و کرمی و طریقی کا سیر کہ ہے اور خدا تعالیٰ کی دیدار و عبادت سے مشرف ہو کر اللہ تعالیٰ سے  
 جمع حقیقی و معارف کا علوم حاصل کیے ہیں جو کہ وہ فرما کر ہیں خواہ بغیر حق تعالیٰ و غیر حق تعالیٰ کے غیر  
 اسکی اوقات و احوال کر کے اسکی عقل و یقین کریں۔ چنانکہ حضرت شیخ حسن بدین الدین عطار رحمۃ اللہ علیہ  
 فرماتے ہیں ایست۔ کہ شامی دولت روحانیان و در حیان حکمت یونانیان و تا الزل حکمت گردن خود تو  
 کے سوا و حکمت لیں مرد تو کہ گرازاں حکمت دے و فرود تھے و کہ چنان فاروقی برسم سوختہ و شیخ دین چل  
 حکمت یونانی سوختہ و شیخ دین زنی جملہ بر تولا و فروخت و حکمت شیریں است و مرد دین و خاک بر  
 یونان فتنش از درد دین۔ اور حضرت امام ربانی محمد الفاضل ثانی قدس سرہ الشریف فرماتے ہیں۔  
 و قد سمعنا یہاں کہ مقتدا انہ خود عقل را سوختہ اند در تہ نصہ لفت نے ماندند۔ جب ترائکہ  
 جمع ہیں مسلمانان کی سنا خندہ و حکمت منسوب میدارند و اطلاق حکما بر انہا کہ سراسر جہل و کرب نصیب  
 است بجز انہا اختیار خودہ آید و حکام انہا فی الفا احکام انہا است علیہم الاموات و التسلحات  
 ابغیہ مردم کہ معلوم نفسی سرے نہ انہ و بتسویلات و نفسی مظنون اند اس جہاد و حکم  
 راستہ قدرین انہا علیہم الاموات و التسلحات بلکہ ترمز و یک است کہ علوم کا ذریعہ ایشان را حاد و حق  
 در نسبت بر سر ترائی انہا و تقدیم در ہند علیہم الاموات و التسلحات اعادنا اند سجاد عن ہذا اللہ  
 ما یجوز انہا و تقدیم علیہم انہا مستقرم نکند یہ انہا و نکند یہ علوم انہا است علیہم الاموات  
 و التسلحات کہ اس دو علم در دو تقیض افتادہ اند تقدیم یکے مستقرم نکند یہ دیگر است ہر کہ خواہد  
 علت انہا را استقام نماید و از حرب حق باشد و حق و علی و از اہل خیانت بود و ہر کہ خواہد فصل  
 شود و در شمر و شیطان باشد و خاص و خاک بود و حالہ قاتل نفس غلیظ و من شفاء علیہم الاموات  
 اخت نہ لفظ لیس نارا اللہ سہ فلسفہ جو گزشتن باشد یہ کل آن تا ہم سہ باشد کہ حکم کل حکم  
 اکثر است و بہت محال است سعدی کہ راہ عفا و تروں رفت جز میرے صلی علیہ السلام۔ انہ  
 اس زمانہ کے فلسفہ دین ہی حکما و ارباب علم و ہنر  
 (۱) یہ من رطیہ الرسول فقہ اطاع اللہ۔ یہ تمام غزالی نے تہافتہ الفلاسفہ کے دیباچہ میں لکھ دیا کہ وہ تہافتہ  
 چنانکہ یہ نہ ناشی نشان نکلتے ہیں۔ یہ تمام غزالی نے تہافتہ الفلاسفہ کے دیباچہ میں لکھ دیا کہ وہ تہافتہ  
 سے بہت جلدی ہے اسے ہم کو قتل کرتے ہیں۔ ہمارے زمانہ میں ایسے لوگ پیدا ہو گئے ہیں جنکو  
 زعم کیا کہ انہا دین و مانع علم و حیل سے غنا رہے یہ لوگ فہم احکام و قیود کو حقانیت کی نگاہ  
 سے دیکھتے ہیں انہا خیال ہے کہ حکم کے قدیم متعلق افعال طوں۔ ارسطو۔ وغیرہ مذہب کو تو سمجھتے تھے  
 اور دیکھتے تھے کہ حکم تمام علوم و فنون کے بانی اور موجود تھے اور عقل و فہم میں انکا کوئی سہ نہیں ہے  
 اس کے بخلاف انکار مذہب اس بات کی دلیل ہیں کہ مذہب حقیقت میں نشو و نما باطل ہے







[illegible]



دلی پر جبر و قہر و غلبہ و قہر کریم کی بجائے۔ اور صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم یا سیدنا محمد (ص) اگر حجت الارض و خلیفہ الہی زمین  
 تو عیسیٰ مقرر کیا ہے اور قرآن آیت سے سائنس سچھتا تھا۔ مستعار تہہ پر گشت۔ اذ انشقت السماء الخ  
 کیا آسمان بھی پھٹ سکتا ہے کوئی کبریا تو نہیں۔ خلق اللہ سبع سموات طباقا لعل یکن فیہن سبع سموات  
 سات طباق بن گئی اور اگر آسمان اجسام ہیں تو چاند اور سورج کس طرح روشنی کر سکتے ہیں۔ والہی و  
 ذرات البرق الخ قرآن کو علم جزا و غیرہ ہیست سے مطلق و واقفیت نہیں۔ مستعار تہہ پر گشت۔  
 آسمان کی لبتہ لبتہ ہے۔ تو ریت میں ہے۔ آیتہا میں خدا نے آسمان کو اور زمین کو پیدا کیا ہے جب  
 آسمان ہے ہی نہیں تو یا سبیل جہوش ہے۔ اسی طرح یا سبیل کا اور بھی وہ آیتیں کہ جنہیں آسمان و زمین  
 وادیا و نظیر کا ذکر ہے نقل کر کے لکھتا ہے کہ یہ باتیں براہنوں کی باتوں سے بھی بڑھ کر خوب ہیں۔  
 اور یہ جہیم شیعہ بعد اس طرح و غرہ کی کشش ستاروں کو کس طرح گرنے یا آگے جانے دیتی ہے۔ اور  
 آسمان کوئی شکل و جسم نہیں رکھتا کہ جسے کوئی بیٹھا سکے اور اکٹھا کر سکے۔ زمین جھوٹی اور ستار  
 بڑے بڑے ہیں ان زمین پر ایک بھی نہیں سما سکتا۔ مگر ضحکہ دیا نند نہ تمام مشی کا سلسلہ ایک  
 لکھ لکھ کر آگے لے کر اس پر اور فقیر شیعہ و خدا لعین پر حملہ کیا ہے اور خدا لعین پر اور وقیع کیا  
 صرف صغیر اللہ الخ اور نظام شمسی کے خرافات کا الزام لگا کر سبکو چھوٹا کر دیا ہے۔  
 اور صرف آیت مت کہ جسے باقی تمام مذاہب اہل ہنود کو بھی جزا و غیرہ و علم ہیست (نظام شمسی)  
 کا مخالف اور عدم واقفیت عیسائی لگا کر چھوٹا کر دیا ہے یا حکم جہن مت اور پھر ایک مت  
 کی تو ریت سخت ہی بھرتی ہے۔ وہ (ختر اوقات جو اس سے قریب چند برس پہلے ہیں) انکا جواب  
 دینا مسلمانوں پر فرض تھا۔ مگر انکا جواب اسی سے ملے نہیں دیا گیا۔ حتیٰ کہ سرکار خیر علیہ  
 صرف یہ ہی لکھا ہے کہ قرآن کو انہی کھنوں کے ساتھ کوئی تعلق نہیں۔ تبکہ جب قرآن مجید ان کے  
 گویاں فرمایا تو پھر تعلق نہیں ہے۔ اور نور الدین میں بعض اعتراض کا جواب بطرح لکھا  
 طرح اسرار الخ خود عالم جواب۔ تو یہ کہ غائب ہے کہ تمام بلندیوں کسی ایسے سمندر سے قائم نہیں  
 جہلکے تو دیکھ کر۔ نور الدین لکھا۔ دوسرا۔ و الرضی فی الارض و الی الخ قیید ہر کس طرح  
 ہم ان کھنوں کا مخاطب ہے تو ہمارے پیغمبر کی کہہ گئے ہیں اسکا یہ جہن ہوتا ہے کہ انکے جہن ہوتا  
 اس کے آگے نہیں ہیں۔ اور دوسرے حصوں کے فی ظ سے آیت کہ یہ سمندر ہوتا ہے کہ جہن زمین پر گشت  
 دیکھ کہ حکیم شیعہ جسے ساتھ تھا وہ۔ رافضی فی الارض و الی الخ قیید ہر کس طرح اور خیالی اوتاد  
 ایک نہایت بجا فلسفہ پر جدید علوم و احوال کے مشاہدات گواہی دیتے ہیں۔ ایک خوب لکھتا ہے  
 سخاتہ ہیں قرآن کریم میں ایک آیت ہے اللہ مطلب الیہا لطیف ہے کہ جس سے یہ چھارے ستاروں کی  
 عمل ہو جائے اور قرآن کی خلقت ہی ظاہر ہو کر اس آیت پر قرآن خیالی کسبہ حادہ دی مگر  
 تر اسباب یا غور کو معانی اور نہ دیا ہے کہ بیاڑ تھا کہ کان میں دیکھ جگہ ہے جو نہ نظر آتے  
 ہیں اور وہ اولیٰ کا کلمہ بیاڑ ہے جس سے خدا صمد ہے کہ ہمارے زمین کے ساتھ حرکت کرتے  
 صمد یا سبیل لکھتا ہے۔ نور الدین لکھتا ہے۔







تر ان مجید جو کہ اللہ تعالیٰ کا سچا کلام ہے۔ اور وہ سلائیہ فرماتا ہے۔ کتب المسائل  
اکابر مسلم۔ اس واسطے ہم چنے چنے آئیں گے ہی مذہب کے ان کے اصول کی روشنی  
کے ہیں۔ یہ نہ کہ ان کو اپنے مذہب کا پلیدہ نہیں۔

آریوں کا نظام زمین ہے۔ آریوں کے معتبر علم بیت ترمی نوکد مستہبان (نظام  
عالم) مندرجہ بالا اسد گنت کا مقتضی شری در راہ ہر اچارہ ادھیائے سے مستقیم اور بالو  
نہالی سنگ سجاد آریہ سماج کرنال میں لکھا ہے۔ (بھوگل درشن) (۱) یہ پانچ شقوں  
وہ پرتوی چل۔ انہی۔ (وہو اکاش) سے بنا ہوا اسی گولہ (کرہ زمین) اکاش کے اندر  
نظر آگے کے پتھر (چکر) میں گولہ کار اس طرح ٹہرا ہوا ہے۔ جس طرح کوئی لوہا گولہ چاند  
طرح۔ بینکانت (چمپک پتھر یا مقدادیں) کے درمیان کا ادم ٹہرا ہوا ہے۔ نظام عالم  
آریہ کا شلوک اول صفحہ ۲۔ نوٹ۔ یہ گوتہ مشدہ عیسوی کا تصنیف غرض ہے  
اور اس پر نوٹ فرمائے گئے ہیں۔ (۲) در راہ ہر اچارہ سمست میں ہوا ہے۔ چکر  
ہر ۱۹۰۰ میں ۱۴۰ برس ہوتے ہیں۔ اور بقولہ در راہ ہر اچارہ چار اہ۔ وکرہ  
نور تہوں میں سے تھا۔ اس صورت میں در راہ ہر اچارہ کو چکر کے بجائے ۱۴۰ برس  
کے ۳۰۰ برس ہوتے ہیں۔ ہم پہلے یہ ظاہر کرتے ہیں۔ کہ عبارت مذکورہ بالا سے یقیناً  
زمین کا سچا ثابت ہے۔ اور اسی میں نظام شمسی کا پوری پوری تردید کی گئی ہے۔

اور اسی میں لکھا ہے (بھوگول من وچار یعنی گردش زمین پر بحث) جس طرح لوہے کے ہر ہم  
نیمہ گولہ یا تختی میں رکھا ہوا ذرے کا گولہ چکر لگاتا ہے۔ اسی طرح گویا ہر ہم  
میں رکھی ہوئی پرتوی (زمین) چکر لگاتی ہے۔ آگے یعنی تاروں کا سا چکر نہیں گھومتا بلکہ چار  
کہتے ہیں۔ اگر ایسا ہوتا تو اسے کہ پرتوی کہوتی ہے۔ تو اس پر اعتراض ہو سکتا ہے۔ کہ زمین  
وچیل یا عقاب غیر ہر ہمہ چکر اکاش میں دوڑ چکے جاتے ہیں۔ وہ ہر پرتی گھومتے ہیں۔ اسی  
ذات کے ہیں۔ کیوں کہ جب پرتوی مشرق کی طرف گھومتی ہے تو ان کے گھومنے کے  
ستارے ٹھہر میں ہونے کے کارن پرندوں کو مشرق میں ہونے نہیں ملتا چاہیے۔ مثلاً۔ اس  
سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ در راہ ہر اچارہ (کرہ ہولی) سمیت زمین کا مشرق کی طرف  
مشرق معلوم نہیں تھا۔ نوٹ۔ در راہ ہر اچارہ کا خیال مستند مدھانت کر سکتا  
کہ در راہ ہر اچارہ کے حق میں ہے۔ اور ان مدھانتوں کو در راہ ہر اچارہ کے لیے ہے۔ انہیں  
سے مستند مدھانتوں کی دیکھ اسی خیال کے صحیح ہے۔ اور اس کے خلاف دلائل  
میں خاص مدھانت دیکھ پرتی مدھانت ہے۔ جو یہ مستند ہے۔ مستند مدھانتوں کی دیکھ  
بہاں کر فرض کر سکتے ہیں۔ بہاں کر سکتے ہیں۔ کہ زمین گردش کرتی ہے۔ چکر لگاتی ہے۔  
اور اس سے اسی شواہد سے زمین گردش کرتی ہے۔ اسی شواہد سے زمین گردش کرتی ہے۔



یعنی اگر زمین ایک دن میں مشرق کے رخ ایک گردش کرتی ہے۔ تو اس گردش کے ایک چوتھائی  
 یا آدھا حصہ سے مکان یا مشرقیوں کی چھٹیوں پر لگی ہوئی چھتیاں لپٹیں گے پھر یہ ہمیشہ پیچھے رہیں  
 کے رخ کی طرف نہیں ہوتے اگر یہ کہا جاوے کہ زمین آہستہ آہستہ گھومتی ہے۔ اس سے ایسا  
 نہیں ہوتا۔ تو پھر ایک دن میں ساری زمین کس طرح چکر کھاتی ہے۔ زمین کی فوری گردش کی تیزی  
 سے جو سارا سیل فی ثانیہ سے زیادہ ہے۔ پھر یہ ہمیشہ پیچھے رہ جاتی ہے۔ اس لیے  
 کے رخ کا ذکر باقی نہیں ہے کیونکہ ہوا کا کچھ رخ ہو۔ ایک ریت ڈرتے ہوئے گھومتے ہوئے  
 سوار کا دوپٹہ ہمیشہ پیچھے ہی طرف لہزے لگتا۔ ریل گاڑی کھڑکی میں سے پھر اٹھتا ہے۔ تو وہ  
 ہی ہمیشہ پیچھے ہی کی طرف لہ لگتا۔ ہوا خواہ کسی رخ پر ہو۔ ٹوٹ۔ دریا بہت ہی آہستہ  
 سدا ہاتھوں کی رائے کو مد نظر رکھتا ہے۔ وہ باقی سدا ہاتھوں میں سے سوریہ سدا  
 پائین سدا ہاتھ تک سدا ہاتھ کو زیادہ مختصر کرتا ہے۔ اور سوریہ سدا ہاتھ کو سب  
 سے زیادہ سمجھتا ہے۔ اس کے اس کو سوریہ سدا ہاتھ کی سمت کو مقدم و کینا لائی تھا  
 آری نظام عالم صاف اس کتاب میں باہر و نشانہ شری نے سنکرت میں ایک رسالہ لکھا ہے  
 جس کا نام سورج و چاند ہے۔ زمین لکھا ہے۔ کہ اس ملک میں گردش ہر من کے متعلق دو مرتب  
 مشہور ہیں ایک کہ زمین ہفتہ (قائم) ہے۔ اور اس کے گردش سورج وغیرہ پھرتے ہیں  
 اور دوسرا کہ سورج اپنی (قائم) ہے۔ اور اس کے گردش تمام گروہ متعلق اس ہی زمین کے  
 گردش کرتے ہیں۔ پھر لکھا ہے۔ کہ دونوں میں سے تمام باتیں مل چکی ہیں۔ پھر کہتا ہے  
 جہاں سورج اپنی گردش کرتا ہے۔ وہاں ہی سدا ہاتھ کی گردش کی توجہ کر کے دی کہ درک  
 نیا سدا ہاتھ قائم کیا۔ اسی طرح آریہ درخت میں بھی آریہ جھٹ چوٹی کے جو ٹکڑے ہیں پیدائش  
 تھا۔ ہوائی سدا ہاتھ کی بجائے دی کہ درک کے سدا ہاتھ کو درج دیات آریہ جھٹ کا  
 بالکل کوہرنگس کے سدا ہاتھ سے ملتا ہے۔ یہ سدا ہاتھ آریہ جھٹ کے خیال میں کوہرنگس  
 سے کچھ اندر ہزار برس پہلے آچکا تھا۔ مگر دریاہم آریہ نے چوڑی جھٹ کا سمجھ ہوا ہے  
 اس نئے سدا ہاتھ کو تسلیم نہیں کیا۔ بلکہ آریہ جھٹ سے کئی صدی بعد تک اس ملک کے  
 باشندوں نے ہوائی سدا ہاتھ کے مقابلے میں اس نئے سدا ہاتھ کو کچھ نہیں کی جہاں کہ  
 آریہ جھٹ آریہ جھٹ اور دریاہم آریہ کا ہم پلہ جھٹ ہی ہوا ہے۔ یہ ہوائی سدا ہاتھ کو ماننا ہے  
 گویا اس کے نزدیک آریہ جھٹ کا سدا ہاتھ آریہ درخت میں موجود ہی تھا۔ جہاں کہ آریہ  
 پرنہی کو بڑی مذہب کیساتھ پہچان کر رہا ہے۔ وہ لکھا ہے۔ کہ جہاں سورج اور آگنی ہیں  
 گڑھے۔ جہاں میں شیلے۔ پانی میں صفتی (سیال ہن) پھر میں صفتی اور ہوا میں چھلنا سو  
 ہے۔ اسی طرح جوہی۔ سو جھاڑ سے چھلنا ہے۔ ہر دو میں جوہی شیلے ہے۔ پھر کہتا  
 ہے۔ ہوا میں جوہی شیلے ہے۔ سدا ہاتھ جوہی شیلے ہے۔ آریہ جھٹ کا



کے ساتھ کتاب۔ راج تھا۔ گولوی یا پلچوس نامی سداہن تھی۔ کہ برتھوی پر جانڈ  
کے ساتھ۔ اس سے۔ اور جانڈ۔ خبر۔ شکر۔ سورج۔ منگل۔ برہمنی۔ پنچ۔ ترتیب  
و۔ زمین کے گرد گردش کرتے ہیں۔ اور سورج کے گرد فلک البروج یعنی راستی منڈل گھومتا  
ہے۔ اور اس سے اوپر فلک اطلس اور سب سے پرے فلک افلاک ہے  
اور نیکیس نے نیا سداہن جو راج ہے۔ اور آریہ بھٹ سے ملتا ہے۔ ظاہر کیا  
مگر آریہ بھٹ میں نیکیس نے کہا۔ کہ بدھ۔ شکر۔ منگل۔ پنچ۔ سورج کے گرد گھومتے  
ہیں۔ اور سورج ان سب کے ساتھ نہیں کے چاروں طرف گردش کرتا ہے۔ اور راستی منڈل  
بھی زمین کے گرد گھومتا ہے۔ آریہ بھٹ میں یہ لکھا ہے۔ اعلیٰ سداہن برہمنی  
ہی ہے۔ جیسے کہ سورج سداہن میں کہا ہے۔ کہ برہمنی کے بدھ میں آکاش کے  
اور چھوٹا اس دھارن آتمک (سب کو قائم رکھنے والی) برہمنی شکی کاسپاراپنچوکر  
قائم ہے۔ شکر۔ پنچ۔ آریہ بھٹ میں قائم عالم۔ ناظرین قرآن کریم کا فرمان شکر تو آریہ بھٹ  
سچا۔ کیونکہ ایک آریہ بھٹ کے بلا دلیل اور سست تحقیق البتہ ان مذہب پر چلے  
والے چند اشخاص کے اصول الحق ہم غرضی کو تمام آریہ ورت کے مستبر ہیئت دانوں کے  
بذریعہ سداہنوں اور عقلی دلیلوں کے صحیح و شبہاویہ اظہار کر چکے ہیں۔  
اور سب نے زمین کو ساکن اور مرکز عالم قرار دیا ہے۔ اور پنڈت جو الابرہہ لکھتے  
سوامی جی پریشا ہی لکھی پڑھتے۔ بہت کچھ انکی دینی کا اثر ہے۔ سو پتھو کا مذہب  
یہی برتھوی گھومتی ہوتی تو جس پر کارگر بارہ دفعہ میں گھومتے ہیں۔ اسی پر برتھوی گھومتی ہوتی  
ہیں گھومتی اور آریہ بھٹ میں سکھیا ہی ہوتی اور یہی شکر گھومتی ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ  
ناتار نہیں۔ گھومتا اس بات کو بھی مانتے ہیں۔ اور اسی کارن اس کا ہم دھرم ہے۔ کہ  
وہ گھومتا نہیں۔ تو دھرم سداہن بھی گھومتا چاہیے۔ تھا اور بھی ناتار نہیں۔ تو یہیں  
گھومتے وقت ہی گھومتی تو یہ آکاش شومہ ہوتے۔ اس کارن یہ کہتے ہیں  
کہ چوتھیں گھومتے ہیں۔ و۔ اگر پڑی۔ اور چوتھیں سورج کے گرد گھومتی  
ہے۔ تو گریہ کے دلوں میں اس کے ٹکٹ ہو گئے۔ یہ کہتے سورج کا دھرم  
آریہ بھٹ۔ ایسا لکھیں۔ اسے فالت ہے۔ سو ایسا ہی نہیں ہوتا۔  
ایسا ہی دھرم ہے۔ کہ وہ آریہ بھٹ کے گھومتا ہے۔ اور آریہ بھٹ کے گھومتے ہیں  
۔ کہنا گناہ ہے۔ کہ اس کے سورج کو برتھوی سے کہی گھومتا ہے۔ اور  
گردوں میں دو سداہن ہے۔ اور تو جہاں ہے۔ جب راجی کے گرد گھومتا ہے۔  
اور راجی کا گھومتا ہے۔ اور نہیں۔ اور راجی کو نہیں۔ اور راجی کو نہیں۔  
اور راجی کو نہیں۔ اور راجی کو نہیں۔ اور راجی کو نہیں۔ اور راجی کو نہیں۔



ہوتا ہے۔ چن کا بوجھ پانچ پھر کا بھی نہیں ہو سکتا۔ اس کارن رائی پر دت کا وہ ششما تھا جو  
 اٹھتا ہے۔ پھر ایک پر تھوڑی سی تو نہیں۔ ایک برس ہا دو برس میں ہی سویرے پر کاٹ کر دیا اور  
 خود پرانے سے کہا پر تھوڑے کے پر تھوڑے سے اور ایک دیگ سے گن کر تھاپ ہے۔ کہو تک (سورہ پانچ)  
 کی چھٹی پر دیر منتر کا ادھیان ۲۲۔ اور (پھر نہیں)۔ سو تار۔ تھپا۔ دیو واتی۔ جھونکا  
 بیشن اچھ دیو منتر کا ۳۰ دیانے سو ۳۰۔ اور تھاپ سورہ اسٹھائے چلتا ہے۔ سورہ کے رتھ  
 میں سورہ دیو نوکوں کو دیکھتے تھاپا ہے تھپو درید کے دیکھتے ہیں جس سے سرے کا کوئی سکھان  
 اور گھوڑا سارہ ہوتا ہے۔ اور جو پر تھوڑی چلتی ہوئی۔ تو ایک مشط میں لپوہ میل لپے گئے تھپو  
 گھومتی ہے۔ پر تھوڑی کا دیا میں انگریزی میں ۹۲۶ میل کا لکھا ہے۔ سو اسی جی تھے لکھا تو نہیں  
 پھر انی کیا مانا ہوگا۔ اور جو ادھیک مانیں گے۔ تو ادھیک ہی چال ہوگی۔ اس حباب سے حباب  
 گھٹے پھر میں لپے میل پر تھوڑی گھومتی ہے۔ تو جو کہ تھپو کے کواڑ کے میں۔ اور دیر کو کہتے ہیں  
 تو پھر رتھ گھٹے جاتے ہیں۔ کیونکہ چھ گھٹے پھر میں پر تھوڑی ۱۰۰ میل لکھا ہوگا۔ کیونکہ رتھ چلے ہیں  
 سکھائی کہو۔ کہ پر تھوڑی کی کشتی سے کیچے جاتی ہے۔ تو ایسی تھوڑی پر تھوڑی کے گھومنے سے ہوا  
 کا بہت بڑا دھکا لگتا ہے۔ اور اڑنے والے استا ویت ہو جاتے چاہئیں۔ اور سرہ استا ویت ہی  
 چلا کر ہی چاہتے۔ جیسے کہ جب ریل دیگ سے چلتی ہے۔ تو اس کے ٹکٹ لکھا ہوا کا دیگ  
 ہو جاتا ہے۔ اور جہاں تھیں ٹکٹ کے تھیں۔ تو ہی استا ویت ہو جاتے ہیں۔ اسی پر تھوڑی کے چلنے سے  
 اڑنے والے جیوں کی کشتی ہوتی چاہئے۔ کتو جو سرور و دھن لپے ہیں۔ پھر پر تھوڑی کے چلنے  
 ایک کے دھکے کو جو چلتے پر تھوڑی نہیں ہے۔ انہی چاری اڑتے ہیں۔ کشتی ہوتی ہے۔ تو کیچے  
 معلوم ہوتے۔ سو کیچے نہیں ہوتا۔ اور پر تھوڑی کشتی ہونا چاہئے۔ وہ بکھر جاتے۔ کیونکہ اگر کشتی  
 اپنے سے یوں کو اگر کشتی کر سکتی ہے۔ و کشتی کو نہیں بدی کہو۔ کہ پور و میں چل بکھر کے پھر  
 سے وہ نہیں گوسے گا۔ تھپو پر تھوڑی تو سو بھی نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ پورہ سکھ ہے۔ پانی پر تھوڑی  
 کتو جو چاہے تھپو۔ پر تھوڑی کے پھیر پانی نہیں اڑ پر ہے۔ اس سے درشت نہایت تھپو میں  
 تھپو کے اگر کشتی سے سب سے تھپو تو ایک ٹی کا ٹی پنا کر تھپو میں تھپو  
 کر کے پانی بکھرے پانی پانی پھر جاتے۔ تو جو پر تھوڑی میں پھر جائیگا۔ سو ایسا نہیں ہوتا  
 اس پر کار سے پر تھوڑی کا گھوڑا سارہ نہیں ہو سکتا۔ اب دیر منتر دی سے پر تھوڑی کا منتر ہونا  
 سہ کر تے ہیں۔ اور کو ٹی جی آدے جو تھپو بناتے ہیں۔ پر تو اسپد ہاں سا ہے  
 جو تھپو میں۔ فتر میں گتو شبد دیکھ کر پر تھوڑی کا چلنا سارہ کر دیا۔ حرکت میں اس شبد کا اس  
 پر تھوڑی میں کہو ہے۔ (گتو تھپو پر تھوڑی نام دیر پر دور تک گنا جھونکا بجا سام بھونائی کشتی کا تھپو  
 کا تھپو) میں پرا ٹیول سے دیر ہوتا ہے۔ جس کارن سے کہ پھر پانی چلتے ہیں  
 میں پھر تھوڑی کا تھپو ہے۔ (وایتے ستو تھپو) (وایتے ستو تھپو) (وایتے ستو تھپو)







[illegible]



ترجمہ کرتے ہیں۔ یا سکہ سا حیا ان اپنے گرد و پاس سے جو جہاں میں لکھا ہے  
 کہ پیش روایات کو قوت دے سکتے ہیں۔ یا اسکی طرح کی کوئی دلیل ہے۔ یا کوئی ایسی  
 وجہ ہے۔ کہ پولیس کی دریافت کو غلط کہا جائے۔ اور دوسری دریافت کو جہالت سے تیار  
 کیا جائے۔ ہرگز نہیں۔ یونانیوں کا علم ہیثیت ہے۔ واضح ہو کہ فلاسفہ قدیمین اس  
 بات کے قائل تھے۔ کہ زمین ساکن اور مرکز عالم ہے۔ اور سورج اور باقی اجرام فلکیہ زمین  
 کے گرد گردش کرتے ہیں۔ اور تمام گردے زمین کے خلا سفد اس بات کے قائل تھے  
 علوم طبیعیہ کی تاریخ میں لکھا ہے۔ کہ حکیم تالیس سنہ ۶۲۵ء قبل مسیح میں پیدا ہوئے تھے۔  
 پہلا یونانی تھا۔ جس نے علم ہیثیت کو سکھا۔ اور اگرچہ اپنے ہم وطنوں کی مانند  
 بھی قائل تھا۔ کہ زمین چٹھی اور تختہ سے محصور ہے۔ تاہم دیکھنے بڑی بڑی دریافتیں  
 کیں۔ تالیس نے آفتاب کی گردش سے دریافت کر لیا۔ کہ سال کے چار حصے  
 ہیں۔ دوسری جگہ اسی کتاب میں لکھا ہے۔ حکیم فیثاغورس یونان کے نہایت  
 پھر حکماء و فضلاء میں سے ہے۔ اسکی پیدائش کا وقت ٹھیک طور پر معلوم نہیں ہو  
 لیکن سنہ ۵۷۰ء اور سنہ ۴۹۰ء قبل مسیح کے مابین تھا۔ فیثاغورس پرانے شخص ہے جس نے  
 یہ بتایا۔ کہ زمین ساکن نہیں۔ بلکہ متحرک ہے۔ اس سے صاف ثابت ہے کہ فیثاغورس  
 سے پہلے تمام یونانی حکماء و فضلاء اسی بات کے قائل تھے کہ زمین ساکن ہے۔ پھر ہی  
 کتاب میں ہے۔ کہ حکیم ارسطو عرف ارسطو تالیس جو سنہ ۳۸۴ء قبل مسیح میں پیدا ہوا وہ بھی ارسطو  
 یونانی حکماء و فضلاء میں سے تھا۔ اس نے وقت میں تھے۔ انہوں نے معلوم کر لیا تھا۔ کہ آفتاب  
 کو مختلف برج میں چوکر گردنا پڑتا ہے۔ اسی سے انہوں نے یہ نتیجہ نکال لیا کہ آفتاب  
 متحرک ہے۔ اور زمین ساکن اس سے یہ جلی ثابت ہوئی۔ کہ حکماء و فضلاء قدیم نے بھی  
 حکیم فیثاغورس کی بات کو غلط سمجھا کرتے۔ اور آفتاب ساکن ناچیز اور مرد دیکھا ہے۔  
 بلکہ سب حکماء اس بات پر متفق تھے۔ کہ زمین ساکن مرکز عالم ہے اور آفتاب  
 متحرک ہے۔ حکیم ارسطو اور ارسطو کے شاگرد حکیم ارسطو ہیثیت میں۔ تاریخ علوم طبیعیہ میں  
 لکھی ہے۔ کہ حکیم ارسطو جو مسئلہ میں ایک نہایت زبردست ہیثیت وال  
 گزرا۔ علم ہیثیت متعلق اسکی سب سے اہم رکاوٹ ارسطو ہیثیت میں ہے۔ جس میں اس نے  
 آفتاب ستاروں ستاروں کی حرکات کا ذکر کیا ہے۔ اور زمین کو ساکن اور مرکز  
 عالم قرار دیا ہے۔ اسکی دریافتیں اور اس کے بیان کیے ایسے اطمینان بخش تھے  
 کہ چودہ سال تک تمام ہیثیت دان ان کے قائل تھے۔ بعد میں کوپرنیکس نے اس  
 غلط کیا۔ اور ایک آرتھوگرافک کرنا لکھنا ہے کہ یورپ میں سوھوس صدی  
 کے اخیر تک یونانی ارسطو ہیثیت جو ترقی قیام آج کل کی سداوتوں کیساتھ تھا۔



رہا تھا۔ اور یہ نظام عالم اور نشی و کا اُنڈ صاحب لکھتے ہیں۔ نظام بطیموس میں ہرگز  
زمین مرکز عالم ہے۔ اس کو جسے زمین اعلیٰ مقام میں پڑتی۔ اس کے عیسائیوں کے دلوں میں  
کوئی بھیجی پیدا نہیں ہوئی۔ جبکہ اس سے مسلمانوں کے دلوں میں بھی کوئی بخش نہیں ہے  
بطیموس کی جھلکی کی غویبوں کا ایک عالم قائل ہے۔ خرنیک کہ نظام بطیموس چودہ سو  
برس تک دوسری صدی عیسوی سے سو پلوں صدی تک سرے کے نزدیک مسلم اشیانہ  
رہا۔ رزم و بزم اور مرکز مذہب و سائنس میں۔ بطیموس نے چونکہ زمین کو مرکز کا ساتھ  
قرار دیکر زمین کا حقوق قائم کیا۔ اس لئے تیسری یا اسلامی مظاہر کو بد اختر وقت ہو گیا  
موقعہ یہ تھا۔ اور نظام بطیموس کو چودہ سو سال تک یعنی دوسری صدی عیسوی سے  
لیکھ سو پلوں صدی تک پائے اعتبار سے ساقط نہ ہونے دیا۔ نظام بطیموس جس  
حقیقت سے کہ الجھلی میں اس کی تفریح کی گئی ہے۔ عالم طور پر رائج ہو گیا۔ مرکز مذہب  
و سائنس۔ اور مولوی علیہ الدین صاحب دہلوی۔ نظام فیضانِ دین کے بارہ میں  
لکھتے ہیں۔ یہ نظام تقریباً دو ہزار برس تک رائج نہ ہوا۔ مگر بعد ازاں سو پلوں صدی  
عیسوی میں گہرائی میں جتنی حقیقت ہر نگاہ میں اس نظام کی توجہ کی جسکے سبب سے  
نظام فیضان میں نظام کو یہ ممکن حضور بلا تفریق ملتا کہ اگر تالیفات والے اس نظام کے ترقی  
کے سبب سے اس سے سخت فائدہ کیا۔ اور نظام بطیموس کے جسکی تعلیم زمانہ حال سے تین سو برس  
پہلے تمام مدارس میں مستعمل کیا جاتی تھی۔ اور اب تک اکثر اقلیم میں رائج ہے۔ قائل ہے  
اکثر مشرقی ممالک کے اس کے کہ کوئی شمس کی کتاب جس میں حرکت ارضی اور احوالات  
کے باب میں مسائل فیضانِ دین مندرج ہے۔ چھتیس برس تک ترنگستان میں رائج  
نہ ہوئی اور آخر کو اس میں چھپائی۔ مگر اسکی موت سے چند سالت پیشتر اسکی پائنتی  
بعد ازاں کلیلیو اور کیلر سو پلوں صدی کے آخر اور ستر میں صدی کے آغاز میں اس  
مسائل کے محکم کرنے میں مشہور ہوئے۔ اور پھر عربی میں مصر میں نیوٹن صاحب نے  
سلا کشی و ریاضت کر کے اپنی ہندی دین میں اس نظام میں غلط کر کے۔ اس کو عالم طبعی  
ایک حقیقت کی طرف سے توجہ شدہ جھلکی کی نہایت بہت۔ اور اس کی توجہ مستحضر  
کلام میں کل آخر تھا جس میں وہی کا مرکز الدہان و کواکب النقطہ بحث و گفتہ اثبات و دہر  
مقتضیٰ الوسط جمعی۔ ان لائنوں میں اہل حرکت انتالیستہ و اندانی الوسط  
وانتالیستہ کل لئى السلو و الثقل الى المركز فالارض محبہ فی موضع المركز و انتالیستہ  
مقدّمہ من جمیع الجوانب الیہ ساکنہ فیہا جھلکی۔ ان السیادہ کی توجہ و توجہ  
مستندہ فیہا اہل اہرام انتالیستہ من مشاہیر قبالانی مرتفعہ بالحق







اور تمام یونانی حکما جو سیکھنے والے تھے انہوں نے معلوم کر لیا کہ آفتاب  
کو مختلف بروج میں چکر گزرا کرتا ہے اس سے یہ نتیجہ بھی نکال لیا کہ آفتاب متحرک اور  
زمین ساکن ہے۔ جس میں حکیم فیثاغورس کے مذہب کی تردید ہے۔ یہ نظام شمس و دراصل  
نظام فیثاغورس ہے اور فیثاغورس نے اس نظام کو کسی ہندوستانی پرستار سے سیکھا تھا  
جیسے وہی ذکا والہ صاحب نکلتے ہیں۔ ارشاد کریں کہ وہ تو ہی فیثاغورس ہندوستان میں  
آیا تھا اور یہ مسئلہ یہاں سے سیکھ گیا تھا کہ نظام عالم کا مرکز آفتاب ہے۔ اور اس کا  
دور مدار اول پر یہ مشاہدے عطا رہے۔ زمین۔ مریخ۔ مشتری۔ زحل۔ علی الترتیب  
طواف کرتے ہیں۔ اور اپنے طوروں پر چلی گردش کرتے ہیں۔ سائنس و مذہب کا مذہب جو ہم  
اور جو کہ مذہب سائنس میں ہے۔ فیثاغورس کے ذریعے سے ایک نیا خیال ہندوستان میں  
پورب میں پونج چکا تھا۔ اس خیال کے مطابق آفتاب مرکز کائنات تھا۔ جو مذہب جو  
ان دو معتز تارین شہادتوں سے یقیناً ثابت ہوتا ہے کہ نظام فیثاغورس دراصل  
ہندوستانیوں کا حکم ہے اور بعض ہندوستانی ہی اس پتہ پر تھے اور انہوں کو ہی اس نظام  
شمس میں تمام فیثاغورسین پر حق اور راستہ حاصل ہے۔ اور حکما اور فیثاغورسی  
ان کے شاگرد ہیں جنہوں نے اس علم کی پوری پوری خدمت کی ہے۔ فیثاغورس  
جب ہندوستان سے واپس جا کر ممالک یونان و جزیرہ میں یہ مسئلہ ظاہر کیا کہ زمین  
متحرک اور آفتاب ساکن ہے تو یونانی اسکے مخالف ہو گئے اس لیے وہ اپنے مذہب کے  
پچھا تار تہم اس کو کے مہاتما اٹھانے پڑے آخر کار ان لوگوں نے بارشہ کو کہا کہ اس  
نقل کر اڑا اور اسکے شاگرد ہمیشہ پردہ اخفا میں رہے یہاں تک کہ حکیم  
نے فیثاغورس کے مذہب کو ظاہر کیا اور کہا کہ زمین آفتاب کے گرد گردش کرتی ہے  
لیکن متفی ذکا والہ صاحب نکلتے ہیں کہ ارشاد کریں کہ خیالات کو نظام عالم کے بارے میں  
معتقد میں نہ قبول نہیں کیا بلکہ نظام بطریقہ کو ہر طرح بہتر جاننا۔ سائنس و مذہب کا مذہب جو ہم  
پھر تاریخ علوم طبعیہ میں لکھا ہے۔ کہ حکیم بطریقہ میں جو مسئلہ میں ایک نہایت زبرد  
دست ہیئت دان گذرا ہے۔ علم ہیئت کے متعلق اس کی سب سے اہم آید اور بطریقہ  
نظام ہے جس میں آئینے آفتاب۔ ستاروں اور سیاروں کی حرکات کا ذکر کیا ہے  
اور زمین کو ساکن اور کائنات کا مرکز قرار دیا ہے۔ اس کی دریافتیں اور لکھنا  
کچھ ایسے اطمینان بخش ہیں کہ چودہ سو سال تک تمام ہیئت دان ان کے قائل رہے  
بعد میں کو پرتیش اسکا خلاف کیا۔ اور ایک آریہ صاحب نے لکھا ہے کہ یورپ میں



سولہویں صدی کے آخر تک پرانا بطیموسی سدھانت جو تقریباً قدیم آجیا روت  
کے سدھانتوں کے ساتھ ملتا ہے رائج تھا۔ آریہ نظام عالم۔ اور غشی ذکا و البرہمن  
لکھے ہیں۔ نظام بطیموس میں چونکہ زمین مرکز عالم ہے اس وجہ سے زمین اعلیٰ مقام  
میں ہوئی اسی لئے عیسائیوں کے دلوں میں کوئی ناراضگی و تحیدگی پیدا نہیں ہوئی  
جیسے کہ اس سے مسلمانوں کے دلوں میں بھی کوئی رنجش نہیں ہے لہذا بطیموس کی جسطی  
نویسوں کا ایک نام قائل ہے۔ غرض یہ نظام بطیموسی جو درہ سو برس تک دوسری صدی  
عیسوی سے سولہویں صدی تک سب کے نزدیک مسلم الفوت رہا۔ مذہب غشی کے نزدیک  
اور جو کہ مذہب و سائنس میں ہے۔ بطیموس نے چونکہ زمین کو مرکز کائنات کے طور پر  
دیکر زمین کا حقوق قائم رکھا اس لئے عیسائی یا اسلامی عقائد کو براہِ فرشتہ ہو سکا جو  
نہ خدا اور نظام بطیموس کو جو درہ سو سال تک اپنے دوسری صدی عیسوی سے سولہویں  
صدی تک کے نزدیک یا براہِ اعتبار سے سا قاطنہ ہونے دیا۔ نظام بطیموسی جس کیفیت سے  
کہ المجسطی میں اسکی تفریح کی گئی ہے عام طور پر رائج ہو گیا۔ حرکت مذہب سے کہیں  
بدرجہ ہوئی دنیا والہین صاحبِ دہوی نظام غشی غور سے کے بارہ میں لکھے ہیں یہ نظام  
تقریباً دو ہزار برس تک رائج نہ ہوا مگر بعد ازاں سولہویں صدی عیسوی کا  
کو پرنیکس مسیح نے فرنگستان میں اس نظام کی ترویج کی جسکے سبب یہ نظام فرنگستان  
میں نظام کو پرنیکس مشہور ہوا۔ مگر فرنگستان میں اسے اکثر نامی ہیئت والوں نے  
اسی نظام کے ترویج کے باعث اس سے سخت عداوت کیا اور نظام بطیموس کے جسکی  
تعمیم زمانہ کمال سے تین سو برس پہلے تمام مدارس فرنگستان میں لگ جاتی تھی اور  
اتیک اکثر اقلیم میں رائج ہے قائل ہے۔ ڈاکٹر ارشدی صاحب نے لکھا ہے کہ کو پرنیکس  
کائنات میں حرکت ارضی اور حالات کے باب میں مسائل فیثا غور سے نہ رچ  
جیہ تھے چھتیس برس تک فرنگستان میں رائج نہ ہوئی اور آخر کو اسنے چھپوئی  
مگر اسکی موت سے چند ساعت پیش تر اسکے پاس آکا۔ بعد ازاں گلیلیو اور  
کیپلر سولہویں صدی کے آخر اور سترہویں صدی کے آغاز میں ان مسائل کے  
مسئلہ کو نہ میں مشہور ہوئے اور پھر سترہویں صدی میں نیوٹن صاحب مسئلہ  
کشش پر ریافت کر کے اپنی ہندسی دلیلیں اس نظام میں نظر آئیں۔ اعلیٰ علم فوج  
نظام غشی کے بلکان پر بطیموس کے دلائل سے مستحکم رہا۔  
مذہب و سائنس میں انقلاب کو رہی نقل سے جاتے ہیں۔ (۱) و قد غلظ قرمان الدھن



[illegible]



[illegible]



کیونکہ زمین نے اتنے عرصے میں میدانوں راہ طے کر لی ہے حال آنکہ یہ بات بالکل خلاف  
 مشاہدہ ہے۔ چوتھے۔ یہ کہ اگر دو پتھر ایک ہی طاقت سے پھینکے جائیں ایک مشرق  
 کی طرف اور دوسرا مغرب کی طرف تو چاہیے کہ جو پتھر مغرب کی طرف پھینکا گیا ہے  
 وہ زیادہ تیز جا رہا ہو معلوم ہوا کہ جو مشرق کی طرف پھینکا گیا ہے وہ بہت  
 سست محسوس ہو یا یہ کہ اس کی حرکت بالکل ہی محسوس نہ ہو۔ کیونکہ زمین اپنا پتہ  
 تیزی سے حرکت کر رہی ہے اور مغرب سے مشرق کی طرف بھاگی جاتی جا رہی ہے۔ تو ضرور  
 مغربی پتھر تیز جاتا ہوا نظر آئیگا اور مشرقی سست۔ حال آنکہ دونوں کی حرکت  
 مساوی محسوس ہوتی ہے اور دونوں مساوی وقت میں زمین پر گرتے ہیں اور نیز  
 مساوی فاصلہ طے تو اب بتائے کہ زمین کہاں حرکت کرتی ہے۔  
 پانچویں۔ یہ کہ اگر زمین متحرک ہو تو چاہیے کہ کسی وقت ہوا میں مسکن ہونے  
 حال آنکہ ہم دیکھتے ہیں کہ اکثر اوقات ہوا ساکن ہوتی ہے۔ وجہ حرکت  
 یہ ہے کہ اسی راے کی بنا پر زمین فی گھنٹہ ۱۰ میل اور فی سکنڈ ۱۰ میل  
 فیث حرکت کرتی ہے اور بنا برائے بیٹن صاحب زمین فی سکنڈ ۱۹ میل اور فی گھنٹہ  
 ۱۱۶۰ میل حرکت کرتی ہے تو ضرور ہے کہ زمین کی حرکت کے ساتھ ہوا کرکے  
 ہوا بھی متحرک ہو خصوصاً پہاڑوں عمارتوں درختوں کے حصے سے ہر وقت ہوا  
 میں وہ سخت متوجہ رہ کر آگے آگے ایک سکنڈ بھی زمین پر گر پڑا نہ رہ سکے۔  
 حالانکہ ہم اس کے خلاف دیکھتے ہیں۔ دیکھتے تیز ریل گاڑی جو فی سکنڈ ۱۰۰  
 گز یا اپنی حرکت سے مسافت طے کرتی ہے کس قدر اس کے حصے سے ہوا میں  
 متوجہ پیدا ہو تکتی ہے اگر آدمی گاڑی کے خانے سے منہ نہ لکائے تو معلوم ہوتا ہے کہ سر  
 اڑ جائیگا باوجودیکہ اس کی رفتار زمین کی رفتار سے زمین کی رفتار سے بہت کم ہے  
 لیکن کیونکہ ممکن ہے کہ اتنا بڑا جسم ثقیل اسی تیزی سے حرکت کرے اور پھر  
 ہوا کی حرکت محسوس نہ ہو۔ آہا اگر اچلی باتوں کا یہ جواب دیا جائے کہ زمین نہ  
 ساتھ ہوا بھی حرکت کرتی ہے اس نے پتھر اسی مقام پر گرنا ہے جہاں سے پھینکا  
 گیا ہے۔ تو اولاً اس میں یہ خرابی لازم آئیگی کہ چاہیے ہر وقت آندھ سے زیادہ  
 تیز حرکت ہوا کی ہر وقت محسوس ہوتی رہے کیونکہ فطرتاً رفتار ہوا کی یوں زمین پھینکا  
 کے مواضع فی صحت ہونے دو میل ہے اور فی گھنٹہ سو میل۔ تو زمین کی محبت کے کس قدر  
 زیادہ ہوا چاہیے۔ تو دوسری خرابی یہ ہے کہ اگر ہوا مان لیا جائے کہ زمین کی



حرکت کیوجہ سے ہوائے مجاور بھی حرکت کرتی ہے تو چاہے کہ حیثیت ہو اسان کی ہوا اور  
اسوقت دو کیفیتیں دریا میں چلائی جائیں ایک مشرق کیطرف دوسری مغرب کیطرف  
تک کشن جو مشرق کیطرف چلائی گئی ہے اس میں دو قسم کا قوت حرکت ایک باری چلائی گئی ایک  
ہوائے مجاور یا دریا کے پانی کا حرکت ہے اور دوسری ملاح کے حرکت ہے تو اسکی  
رفتہ و مشرق کیطرف نہایت تیزی سے ہو اور جو مغرب کیطرف چلائی گئی ہے وہ نہایت  
سست چلائی گئی کہ ان میں ذاتی قوت حرکت کوئی نہیں ہے۔ بلکہ صرف ملاح کی قوت سے زمین  
پہنچے بلکہ ضروری ہے تو اسوقت یہ معلوم ہو کہ اگر قوت کشن کی حرکت بالکل میں غصہ ہو تو  
کیونکہ وہ زمین اور پانی کے مشرق کیطرف نہایت تیزی سے چلائے کیوجہ سے آگے جاسی  
انہیں ملتی حالانکہ یہ بالکل مخالف مناسبت ہے۔ نیز اگر تھیں مصلحت میں لڑا جائے کہ زمین  
کے ساتھ نہ چلے ہوئے مجاور بھی متحرک ہے تو چاہے کہ اگر وہ دوسرے ایک قسم کے طاقت  
سے فضا میں اڑیں ایک مشرق کیطرف مشرق ہو اور ایک دوسرا مغرب کیطرف  
تو وہ پرندہ جو مشرق کیطرف جارہے بہت سہولت سے چلائے ہو کیونکہ اسکے مخالف دور حرکت  
ہیں ایک اسکے اڑانے کی حرکت۔ درحقیقت وہ ہوا جو مغرب سے مشرق کیطرف مجاورت زمین نہایت  
سہولت سے جارہا ہے اور مغرب پرندہ بہت سست جارہا ہوا فضا میں نظر آتا ہوا دکھائی  
دیتا ہو کیونکہ وہ اصل حرکت کے برعکس اڑا کر رہا ہے جسکا وہ مقابلہ نہیں کر سکتا حالانکہ  
یہ اس مخالف میلان کا اثر انسانی ہے۔ چہ جائیکہ خاصۃً انسان۔ حتیٰ کہ انہیں اس قدر  
خواب میں جو حرکت زمین اور حرکت ہوائے مجاور زمین کی بنا پر لازم آتی ہیں جنہیں  
ان کی طاقت نظر انداز کیا جاتا ہے۔ اہل سائنس کے دلائل جو ان سائنس کو پیش کیا برہنہ  
سے ہوتا ہے سید قطب جیسے کئی کئی نقل کہ اس اور انکو رد بھی فرمایا ہے۔ میں  
انہیں جو اصل اور دریا میں نقل کرتا ہوں۔ پہلی دلیل عقلی تجربہ سے ثابت ہوا ہے  
کہ قطب منار سے اگر ایک پتھر دریا میں پھینک دیا جائے تو اسی نقطہ پر گرے گا جو مشرق (مناظر) سے ہے  
بلکہ مشرق کیطرف بہت کچھ ٹھیک ٹھیک زمین کے کچھ سے جو وہ کیطرف حرکت کرتا ہے  
تو اس پر پتھر پڑے گا کہ چاروں طرف کا جھلکا پھر کر درست ہوگا۔ اس پر جو درست ہوگا  
پتھر کے جس کہ زمین کا منہ چھینا۔ اصل چلتی ہے۔ پس اگر وہ پتھر ایک منٹ میں زمین پر گرے گا  
تو چاہے کہ وہ پتھر منہ سے چھینا گیا اصل پتھر کو جو وہ کیطرف آئے گا کہ چاہے چھینا  
مناظر چلتے تھا کہ وہ پتھر منہ سے بہت کچھ اصل پتھر کیطرف گرے۔ جو وہ کیطرف بہت کچھ  
کیا اور اصل چلتی ہے۔ اس صورت میں کہ منہ سے اڑا جائے کہ زمین سے اڑا جائے تو اس صورت



حرکت نہیں کرتا۔ اور اگر میدانہ اور چوٹے محیط بھی زمین کے ہمراہ حرکت کر رہے ہوں تو دونوں نقطوں کے عداوت میں فرق نہیں آتا اور صرف درمیان کے نقطہ کا ہی ہرگز متاثر نہ ہوتا۔  
پت کریمہ و مولا اور تیسری دلیل میں بھی تقریباً ایسی ہی دلیل مبیہرہ ہے اور اسکا جواب دینا بھی  
ایسی کا قریب قریب ہے لہذا اسکو نقل نہیں کیا گیا۔

**عیسائیوں کا علم ہیئت**۔ جو جوہر بائیسبل میں بتلائے خدا تو نے زمین کو قیام  
بقا اور وہ شہر کا ہوا ہے۔ (۱) زمین کی آیت سے صاف ثابت ہے کہ زمین ساکن ہے۔  
اور زمین میں یہ بھی بتلائے کہ آفتاب سیلوٹن کی طرح میدانہ میں دوڑتا ہے اور زمین سے خوش ہوتا ہے  
دنیا کے ایک کنارے سے اسکی برآمد ہے اور اسکی گردش آریکے دور سے کتا رہا کرتا ہے۔  
کی اس آیت سے سورج کی گردش و حرکت بھی کائنات کی نصف النہار و زمین ثابت ہے۔  
عیسائیوں اور یہودیوں کا اسی عقیدہ ہے کہ پھر ناگیا انکا اپنی مقدس کتاب کو ترک کر دیا۔  
(۲) سینٹ اگسٹائن باورکائی کے ساتھیوں میں ایک کتاب لکھی تھی جس میں اس نے زمین کو سیلوٹن  
مسطح مرکز عالم بیان کیا ہے جس کے اوپر کھل کی طرح تمام آسمان کا برج قائم ہے۔ اور زمین  
کے نیچے دو رخ اور آسمان کے اوپر ہیئت ہے۔ مذہب بائیسبل کی زمین و برج و کھل مولا کا وہ کتا  
نیک تھی انکی دس ایک بڑا عیسائی لکھا ہے کہ زمین کی گردش کا عقیدہ ہیئت ہے۔ زمین  
کی دوسری طرف آبادی کا ہونا ناممکن ہے۔ کتب مذہب میں کہیں ذکر نہیں آیا کہ زمین کے  
دو سری طرف بھی نسل آدم ہے۔ مذہب بائیسبل کی زمین و برج۔ عیسائیوں کا یہ عقیدہ  
کتب کریمہ میں پانچ گونہ (عبرانی و عیسائی) میں لکھا ہے کہ زمین ایک بیسبل محیط ہے جس کے  
شمال کی جانب ایک بڑا آسمان ہے آفتاب جب اس آسمان کے نیچے چلتا ہے تو اس سے  
جالتا ہے۔ مگر مذہب بائیسبل کے مشورہ کو نہیں چننا کہ زمین و برج و کھل مولا کا وہ کتا  
و اگر زمین سیلوٹن زمین کی گردش کا عقیدہ تھا۔ مگر سیلوٹن کے بارے میں نہ کفر کا اور سیلوٹن کا  
حقیقی فاصل نہ ہیئت سیلوٹن کا فاصلہ لایا اور لکھا کہ یہ سیلوٹن بائیسبل کے عقیدہ حقیقی اور  
اور سیلوٹن کی پیشین گوئیوں کو چھوڑنا ہے۔ مگر مذہب بائیسبل کے عقیدہ حقیقی اور  
مرکز عالم قرار دیکر زمین کا درجہ ہیئت ہی لکھا دیا ہے۔ مگر کہ زمین کس سیلوٹن کو نظر  
فتا خورس کے مذہب پیرو ہیں۔ یہ سب مساوات کے منکر ہیں اور زمین کو ایک چھوٹا سا میدانہ  
سورج کا گرد گھومندہ لکھتے ہیں۔ اور زمین کس خدایت کو نظام عالم کے بارے میں مقدس  
نہ قبول نہیں کیا بلکہ نظام سیلوٹن کو ہیئت پیرو ہے۔ زمین و برج۔ کس سیلوٹن نظام دنیا  
کو چھوڑنا ہے۔ اسنے ایک کتاب لکھی ہے کہ زمین و برج و کھل مولا کا وہ کتا







تافن روز خود را باین گه من ۴ خود بر آرم روشنی از خلیق ۴ عالم را که در است این خیال  
 سرگول افکند و چاه ضلال ۴ ۴ نماز بر فطنت مکن که فطنتی است ۴ و دره تو این خرد و خدی است  
 چون نیای از تیر تابانی بی ۴ ۴ که قدر تو شعاع در حجاب ۴ ۴ منتظر که عقل تو خیر خدا است ۴  
 بر عاقبت را ظهور از انبیا است ۴ از کس بکنس بیخودی خون ۴ عمار دارانان حکیم بگویند ۴  
 طبع از انبیا که ناقص است ۴ اگر ترا گویند حجت پس است ۴ جو مخفی غایت و آفاق  
 عیون بود باطل و لغو ۴ عقل ۴ مل بگذر تر آن کرم کی مخالفت نہیں کر سکتی ۴ کیونکہ یہ خطہ  
 الہیہ کہ انسانی عقل کے فضل و ان کی تربیت و تعلیم کے لئے ایک ایسے علم کی ضرورت ہے  
 جو عقل من الہیہ ہو اور ایسی کتاب کی حاجت ہے جو کلام الہیہ اور عقل من الہیہ ہو اور  
 عقل کا مل بھی اس ضرورت کے وجود کو فطری اور بدیہی اولی تسلیم کرتی ہے ۴ تمام جہان کے عقلی  
 نہ بھی وہ توحید کے رسولوں اور کتب سماوی کی اعتقاد ہی اور عقلی صورتوں میں اتفاق اور  
 اجماع کے ساتھ اطاعت و اتباع کی ہے ۴ اور الہیہ آقا کے بھی یہ نسبت ہے کہ ہر ایک کے  
 آدم علیہ السلام سے لیکر حضرت جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک یہی گویا کی ہدایت  
 کے لئے ایجتا رہے جن حکماء انبیا و علمائے اسلام کی اطاعت و اتباع کی ہدایت و علاج  
 پائی اور جن سفہاء نے خلاف کیا وہ ہلاک ہوئے ۴ پس جن عقلاء نے حضرت جناب محمد رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کی اور کتب الہیہ و حکمت الہیہ و سنت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع  
 کا ہر طرح سے عزت و آبرو پائی اور ہدایت و سعادت و روحانی کے اعلیٰ مدارج  
 حاصل کئے اور حرب الہی کے مقام صدق و صفا پر بوجہ اتم و اکمل پہنچا ۴  
 و نعم ما کمال الشیخ الفخام ۴ ۴ آیات ۴ ۴ ایک ہر مائدہ یورپ جہاں باشی ۴ ۴  
 حیف باشد اگر از جملہ ایشان باشی ۴ ۴ حیف اگر از اثر فلسفہ مغربیان ۴  
 خیر نیست و قرآن باشی ۴ ۴ حیرت آمیز و بے ہوشی ۴ ۴ فکر خود و مومنی و اہل باطن ۴  
 من بعد صاحب حضرت جناب یقیناً و مولانا شفیق خان محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی تہنیت مضطرب و مریض کہ ہیں ۴ آیات ۴ ۴ خالق کلی عقل جو پیدا نمود  
 کرد و جبہ بخش پر او را نمود ۴ ۴ یک کہ صد داد بپا پاک را ۴ بخش کے اہل سما خاک را ۴  
 عقل ہی بہت جو رنگ جہان ۴ عقل ہی خلق جو یک دانہ زراں ۴ از بہ تعلیم جہاں شد عطا شد ۴  
 عقل کل عقل مولود و محاش ۴ عقل محاش ز ہمتش بود ۴ عقل محاش کہ تو اندستور ۴  
 عقل کہ اندل باطنی نیا ۴ عشر عشر عشیرش جہاں ہم نہ دار ۴ اہل طلب و خرد آموز گشت ۴  
 از جہاں جہاں رہے ۴ ۴ و عالم شود و علم یاب ۴ ۴ پختہ تعلیم ز اتم الکتاب ۴ ۴ کہ تہذیب و

**تہجد دوم**۔ کیفیت بد الخلق کا علم حاصل کرنا ضروری و لازم ہے اور علم الہی  
 خود مقدم دینیہ سے ہے۔ پس اس علم کا ستنا اور قبول کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا  
 و خوشنودی کا موجب ہے اور اس سے اعراض کرنا خوشی کا باعث ہے۔ جیسے کہ حدیث شریفہ  
 میں وارد ہوا ہے۔ **تیسرے اصول** کے جامع الاصول کتاب قطبی العالم میں بخاری و ترمذی سے  
 یہ حدیث نقل کی ہے۔ عمر بن حفصین سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ مسجد میں تشریف فرما تھے اس کے بعد آپ کے پاس قبیۃ بن خیم کے چند  
 شخص آئے تو آپ نے ان سے فرمایا کہ اے بنو تم لوگ خوش خبری کو قبول کرو (یعنی ایسی بات سنو  
 جو موجب سعادت و نجات ہے) تو وہ کہنے لگے کہ ہم خوش خبری کو نہیں چاہتے اب ہلکے ہو جائیں گے (حال  
 وند دنیا) یہ باب انہوں نے دو دفعہ کہی جبکہ صفحہ سے آپ کا چہرہ مبارک خیر ہو گیا (ماریا صفحہ  
 کا کہہ ہوا تو انہیں دینی امور کے متعلق خوش سناتے ہیں اور یہ ہم سے دنیا طلب کرتے ہیں)  
 پھر آپ کے پاس بنو کے لوگ آئے آپ نے ان سے فرمایا کہ اے اہل یمن تم میں خوش خبری  
 کو قبول کرو جبکہ بنو یمن نے نہیں قبول کی تو وہ کہنے لگے ہم نہ اس کو قبول کیا پھر وہ کہنے لگے ہم  
 لوگ تو اسی غرض سے آپ کے پاس حاضر ہوئے ہیں تاکہ ہم دینی امور میں سمجھ حاصل کریں  
 اور آپ سے امتداد و پیدائش کا حال دریافت کریں کہ یہ کیا تھا تو آپ نے فرمایا کہ میں  
 خدا ہی خدا تھا اور کوئی شئی خدا سے قبل نہ تھی اور خدا کا خوش بانی بر تھا اس کے بعد  
 خدا نے زمین اور آسمان کو پیدا کیا اور ہر شئی کو جو محفوظ ہیں لکھ لیا۔ بخاری و ترمذی  
 میں ہے۔ اس حدیث پر مکرر سہ کور غور و فکر فرمائیں۔ اس کے بعد اصل مضمون پر توجہ فرمائیے  
**زمین ساکن ہے**۔ اس پر فتاویٰ شرعیہ اور دلائل قرآنیہ و سننیہ و برائیں و غیرہ درج  
 فرمائیے مرقمۃ الذیل میں (۱) **والقول فی تادل قولہ (الذی جبل بکم الارض فرشتا)** (۱) پہلے  
 بکم الارض مبادا و موصوفہ و قرارا لیستقر علیہا (۲) وعن ابن عباس و عن ابن مسعود و عن  
 ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہی جبل بکم الارض فرشتا یعنی فرشتے نے پہلے  
 زمین کو آباد و قرار کیا۔ **تفسیر ابن جریر** مطبوعہ مصر ۱۳۱۱ھ۔ **قولہ (الذی جبل بکم الارض)**  
**فرشتا** پہنچا حاصل الہی فی مطالع الفرائض۔ **والفرائض اسم لما یفرش کتباً و لایحییہ**  
**وہو السیط و یسیر بنی حزورات الافرائش ان کیوں سطر استویا کا الفرائش علی ماطن**  
**منہ و انکانت کذلک او علی شکل الکرة فالا فترش غیر مستطور و لا در فوج اعظم حر و صا و قبا و**  
**وہو و انکانت لا یتیم اند فترش علیہا عالم مکن ساکنہ فی جزا الطبع و ہو وسطہ انہ علی کتب**  
**لان الخصال بالطبع کتب الہی کتب کا ان الخفاف بالطبع کتب الہی الخفاف و الفرق من جمیع**



[illegible]





اور یہ تو ہم دیکھتے ہیں کہ جو شخص جگہ جانا چاہتا ہے وہاں پہنچ جاتا ہے۔ اس سے ثابت ہو گیا  
 کہ زمین کو حرکت نہیں دیتے نہ حرکت مستقیمہ نہ مستدیرہ جب اسکو حرکت نہ ہوگی تو لا محالہ اسکی حرکت  
 بقدر کوئی اسلئے راضی نہ ہوگا کہ اس سکون کا سبب ہے اور ہمیں آئیے چند اقوال ہیں ذیل زمین کے کچھ طرف  
 سے ایک غیر متساوی چیز ہے اور غیر متساوی چیز سے ہوتی تو اس کے لئے کوئی ایسی جگہ نہیں نکلتی جسکے اوپر حرکت  
 کر کے اگر سطح مساوی ہو حرکت کر ہی نہیں سکتی مگر یہ قول غلط ہے اس واسطے کہ اسیات پر زمین قائم  
 ہو چکی ہے تو کوئی جسم غیر متساوی نہیں ہو سکتا۔ (۲) جو لوگ تسلیم کرتے ہیں کہ سب جسم متساوی ہوتے ہیں وہ  
 یہ سمجھتے ہیں کہ زمین کی شکل گروی نہیں ہے بلکہ نصف کرہ کی شکل ہے جسکا اٹھا ہوا حصہ اوپر کی جانب ہے اور  
 ہوا حصہ نیچے کی جانب پانی اور ہوا کے اوپر رکھا ہوا ہے اور سب جگہ جگہ کا قاعدہ ہے کہ جب ان کا سطح  
 پانی کا اور پانی کی سطح تو پانی کے اوپر تیرتا رہا کرتا ہے مثلاً سیسہ حالانکہ بہت ذلیل چیز ہے مگر آگ سے تھکے جگہ  
 پانی کے اوپر چڑھتا ہے تو وہ شیر نہ لگتا ہے اور جب اسکو حج کر کے چھوڑنا زمین تو پانی کے اندر  
 غوب جاتا ہے اور یہ قول بدرودہ باطل ہے (۳) یہ جو ہم کو زمین کے سکون دینے میں حکم تھا وہی  
 ہی پانی اور ہوا کے سکون دینے میں حکم کرینگے۔ وہی اسکی کیا وجہ ہے کہ زمین کی ایک جانب  
 چڑھا ہوگی اور دوسری جانب اٹھی ہوگی رہی۔ (۴) بعض لوگ زمین کے سکون کو نیکیا سبب دیتے ہیں کہ  
 کہ آسمان ہر طرف سے اسکو جذب کرتا ہے اور یہ کشش جو کہ سب اطراف سے برابر ہے اس سے کسی  
 طرف کو زمین جابھیں سکتی ایک جگہ کے اوپر قائم ہے (اسی طرح شہر یثرب میں بھی یہی مرقوم ہے اور وہ  
 بنا پر زمین کے صاف رہنے کی وجہ ایک حکیم کی زبان سے اس طرح بیان کی ہے۔ اسیات شہر کا حوالہ دے کر  
 گفتہ صالح چوں باندہاں تھا کہاں ؟ در حیاں این محیط آسماں ؟ سچے قندیلے معلی در ہوا ؟  
 نہ بر مشعل ہے بعد نہ بر شمع ؟ کن حکیمش گفت کہ جذب سماں از حیات شش باندہ اندر ہوا ؟  
 بلکہ مقلطیس قید رجختہ ؟ در حیاں ماند آسینے آویختہ ؟ یعنی چونکہ اجرام فلکی ہر طرف سے کشش  
 کر رہے ہیں اسلئے زمین بیچ میں جلتی ہو کر رہ گئی ہے اسکی مثال یہ ہے کہ اگر مقلطیس کا ایک تھپڑ مارا  
 جائے اور وہ کھڑے کھڑے اس طرح ٹھیک وسط میں رکھا جائے تو یہی حالت زمین کے ہر طرف سے کشش  
 کا موازنہ کر کے دیکھا جائے (۱۹)۔ (۵) ترجمہ تفسیر کبیرہ اور یہ قول بدرودہ باطل  
 (۶) یہ کہ جب قدر سرعت اور تیزی کیسا کہ آسمان زمین کو جذب کرتا ہے اسکی نسبت زمین کے ایک  
 خرہ کو زیادہ تیزی کے ساتھ جذب کرے گا حالانکہ ہم دیکھتے ہیں کہ زمین کے ایک ذرہ کو بھی  
 آسمان اپنی طرف جذب نہیں کرتا ہے۔ بلکہ جو بیکہ زمین کی نسبت ہلکا اور چھوٹا ہے۔ (۲۰) نسبت  
 ایسے کہ جن کی قریب کی کشش زیادہ ہو سکتی ہے۔ نہیں ایک ذرہ کو آسمان کی طرف پھینکا جائے تو اسکو فوراً  
 جذب کر لے اور پھر ذرہ زمین کی طرف واپس ہو کر نہ آئے۔ (۷) بعض لوگوں نے زمین کے سکون کا سبب

یہ بیان کیا ہے کہ آسمان اسکو تمام جانب سے دھن کر رہا ہے جسکی طرح چھوڑی مٹی خالی گڑھا کے  
 اوپر ڈال دی جاتے اور پھر تیزی کیساتھ اسکو حرکت دیکھائے تو وہ مٹی گرہ کے درمیان میں پھرتا  
 کیونکہ وہ گرہ اسکو تمام جانب سے یکساں گرنیگا اور یہ قول بھی پانچ وجہ سے باطل ہے (۱)  
 یہ کہ جب آسمان کے زمین کو دھن کر نیچا یہ حال ہے تو اسکی کیا وجہ ہے کہ ہم لوگوں کو اسکی دھن کر نیچا حال  
 نہیں معلوم ہوتا۔ (۲) یہ کہ کسی قسم کی مخالفت ہے کہ اسکی وجہ سے زمین توڑکی ہوئی ہے اور اسی وجہ  
 آسمان سے زمین کی نسبت قریب اور ہلکا ہوتا ہے۔ انکی حرکت اسی مخالفت کی وجہ سے صرف  
 ایک طرف کو گولہ نہیں ہوتی (۳) اس کی کیا وجہ ہے کہ اس مخالفت کی وجہ سے مغرب کی طرف  
 حرکت دھن اور شمال اور مشرق کی طرف آسمان ہو گئی ہے۔ (۴) یہ بات غور فرمائی ہے کہ جو جہ جہدہ  
 ہوگی اسقدر اسکی حرکت ضعیف ہوگی اس لئے کہ کوئی شخص حقیقتہ جہدہ جس کو تیزی کیساتھ حرکت  
 دے سکتا ہے۔ بڑے (جس کو اس تیزی کے ساتھ نہیں دے سکتا)۔ (۵) یہ بات غور فرمائی ہے کہ کوئی  
 جسم حقیقتہ دو رہوگا اسقدر تیزی کیساتھ حرکت کرے گا۔ (۶) لیکن لوگ سکون کی وجہ سے  
 بیان کرتے ہیں کہ زمین کی طبیعت خود اس بات کو چاہتی ہے کہ آسمان کے وسط میں رہے اور اسکی  
 نہیں ثابت ہوا کہ زمین کا سکون صرف خدا تعالیٰ کی جانب سے ہے۔ لہذا خدا تعالیٰ نے اس  
 اس آیت اور اسکی ہم معنی آیتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ زمین انسان اور دیگر حیوانوں کے خلاف  
 ہے اور زمین کے غرض جو نہ اس شرط پر ضرور ہے کہ نہ جہی ممکن ہو کہ نہ اگر زمین کو متحرک کرنا  
 تو نہ حال متحرک کر کے مستقیم ہوگا یا اگر مستقیم اگر اسکو متحرک کر کے مستقیم کرنا  
 تو یہ استقرار کے فیض ہے کیونکہ زمین کے اجزاء مستقیم کا حصول ہی مستقیم کی طرف ہوتا ہے نہ کہ  
 اوپر کو اور اگر اسکو متحرک کر کے مستقیم کرنا ضرور ہوتا ہے تو ہوا پر سے ہر قدر یا ہوا کی چار  
 جب زمین پر آخر ناچا ہے تو وہ اپنے ممکن کیونکہ زمین بھی گرنے والی ہے اور وہ بھی اور دوسرے  
 والوں میں سے جو چیز زیادہ ثقل ہے وہ زیادہ تیز ہوگا اور جو ہلکا ہوگا وہ رفتا دینا آہستہ  
 ہوگا۔ اور آہستہ چلنے والا تیز رفتا کو نہیں چوہنچ سکتا امر ہے کہ زمین غرض نہیں بن سکتی اور  
 اگر زمین کو متحرک کر کے مستقیم کرنا اللہ تعالیٰ کا خواہیے کہ کچھ نہ کہنا ہے تو اسوقت وہ خصل  
 کے ہی متخلف غرض نہیں بن سکتی کیونکہ ہر قدر یا ہوا کی چار جو کہ ممکن ہیں نہ کہ چار ہوا کی رستے  
 ہیں غرض ہی جو ناچا ہے کہ وہ زمین پر جاں بوجھا چاہیں نہ جو چاہیں ممکن کیونکہ اس آیت میں  
 زمین انکو چھ چھوڑ کر انکی مخالفت سے ہے انکی آیتوں اور مکانوں کے ہزاروں میں آگے مشرق  
 کی طرف بڑھ جاتی اور پھر انکا اپنے مکان مقتصد یا اپنے آشیانوں اور مکانوں تک چوہنچ سکتی  
 ہر جہاں (مقتصد) زمین کے سفید و غراز ہے جو عظیم کو کھل بوجھ پھال بالکلیہ ہر جہاں کے اور ہر جہاں



چنانچہ پتہ - نیز سواؤں کا بھی باہم تھوڑا سا بہر وقت رہتا اور پرنسوں حال بھی مجھ سے  
کا سا ہوتا تھا۔ غرضیکہ دنیا میں ہر طرح کا بد آوارہا و سہاڑی و تباہی بہر وقت رہتی۔ غرضیکہ  
کاغز میں ہوتا اور خطا تھا کہ اصلی ترین انصاف میں سے ہونا جس پر اللہ تعالیٰ و اہل ایمان جتنا ہنسے  
کیسے تصور ہوتا اور جب یہ نہیں تو اسے توفیق کے انظار احسان کے کیا مٹے۔ ہم نے بھی بدالایمان  
عظیم متوہم ثابت ہوا کہ زمین ساکن ہے کیسے چلے سے متحرک بنیں اور جو شخص زمین کے متحرک ہونے کے لائق  
کا قائل ہے۔ وہ زمین کا انتقال ان نظریات کا محور و مرکز ہے۔ زمین چونکہ ایک گروہ مستحضر ہے  
قرود مشرق اور مغرب دونوں طرف ہر طرف و انتقال کی صلاحیت و استعداد رکھتی ہے۔ پھر  
مشرق کی طرف آئے کون لوگ تھے اور مغرب کی طرف سے آئے کون روکتے ہیں۔ اور جب اصل زمین  
تو زمین کو ہر طرف متحرک انہی المشرق و المغرب اور اس کے عکس سے دیکھا کرنا۔ اس پر ترجیح ہر طرح لازم  
آتی ہے کہ زمین ثابت ہو کہ زمین ساکن ہے اور اس کا کون بھی محض اللہ تعالیٰ کی قدرت کا نام نہ رکھتا  
کیونکہ یہ ہے۔ اور ان تمام فرائض و احوال میں کتابہ ہر امر و القدر میں جتنے بھی چاہے اور تو  
سے نقل کیا جائے۔ فصل خلافت و احوال زمین کے دلائل۔ پہلی دلیل یہ ہے کہ خدا نے زمین  
کو ساکن بنایا ہے۔ وجہ یہ کہ اگر زمین متحرک ہوتی تو مخلوق کے حکمت سے جو امور کے وہ سب بطل  
ہو جاتے کیونکہ اگر زمین متحرک ہوتی تو اس کی حرکت یا تو متعین ہوتی جس سے ہر وقت یا نہ ہوتی خطہ  
مستقیم سے یہاں مصطفیٰ کا مطالبہ یہ ہے کہ فرشتے اور دیگر بیہوش کے دلت زمین خلا میں کھینکی  
گی نہایت اور قائم رہے کہ کیا اور نیز خطہ مستقیم میں سیدھی نیچے کو کہتی ہے۔ اور یہ نہیں ہو سکتا  
کہ زمین کی حرکت خطہ مستقیم میں ہو اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر زمین کی حرکت خطہ مستقیم میں ہوتی  
تو جب کوئی آدمی زمین سے پاؤں اٹھاتا اور پھر رکھتا چاہتا تو وہ کبھی زمین پر نہ پڑتا کیونکہ  
زمین انسان کے وزن سے بہت بھاری ہے اور جب وہ بھلا جس طرح گرتے ہیں اور ایک آن  
میں سے زیادہ وزن ہوتا ہے اور جو زیادہ وزن رکھتا ہے اس کی حرکت دوسرے کی نسبت زیادہ تیز  
ہوتی ہے۔ اور جب یہ حال ہے تو جس جسم کا وزن ہلکا ہوتا ہے وہ بھلا جس طرح گرتے ہیں اس کے جسم کی زمین  
خطہ مستقیم میں متحرک ہوتی جو شخص ایک دفعہ زمین سے پاؤں اٹھا کر الگ ہوتا تو پھر اُس کے پاؤں  
کبھی زمین پر نہ پڑ سکتے اور اگر ایسا ہوتا تو حرکت کرنے کا ایک ٹپا اٹھانے باطل ہو جاتا۔ اور اگر زمین  
اور اگر زمین کی حرکت دوسری توقعہ ہے کہ جب کوئی بڑا جسم زمین کے گروہ حرکت کرتا ہے تو اسی  
پاس کو سواؤں بھی اپنے ساتھ گردش میں لائے جاتے ہیں اس حال میں اگر کوئی زمین کی حرکت کے برخلاف  
حرکت کرتا چاہتا تو پھر حرکت کا محور و مرکز ہر جہاں اور اس قدر کا فائدہ جاتا دیکھتا ہے کہ پھر وہ گارنڈا ہی جیت  
اور قدرت سے زمین کو ساکن بنایا ہے تاکہ جو لوگوں پر اس قدر کی حرکت کا فائدہ باطل نہ ہو تحقیق میں ہر امر و القدر  
اور تصرف اللہ تعالیٰ کے احوال و انصاف میں کمال و اسیر و احبہ میں ہر زمین ساکن ہر طرف ہے۔







۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱  
 ۴۸۲  
 ۴۸۳  
 ۴۸۴  
 ۴۸۵  
 ۴۸۶  
 ۴۸۷  
 ۴۸۸  
 ۴۸۹  
 ۴۹۰  
 ۴۹۱  
 ۴۹۲  
 ۴۹۳  
 ۴۹۴  
 ۴۹۵  
 ۴۹۶  
 ۴۹۷  
 ۴۹۸  
 ۴۹۹  
 ۵۰۰  
 ۵۰۱  
 ۵۰۲  
 ۵۰۳  
 ۵۰۴  
 ۵۰۵  
 ۵۰۶  
 ۵۰۷  
 ۵۰۸  
 ۵۰۹  
 ۵۱۰  
 ۵۱۱  
 ۵۱۲  
 ۵۱۳  
 ۵۱۴  
 ۵۱۵  
 ۵۱۶  
 ۵۱۷  
 ۵۱۸  
 ۵۱۹  
 ۵۲۰  
 ۵۲۱  
 ۵۲۲  
 ۵۲۳  
 ۵۲۴  
 ۵۲۵  
 ۵۲۶  
 ۵۲۷  
 ۵۲۸  
 ۵۲۹  
 ۵۳۰  
 ۵۳۱  
 ۵۳۲  
 ۵۳۳  
 ۵۳۴  
 ۵۳۵  
 ۵۳۶  
 ۵۳۷  
 ۵۳۸  
 ۵۳۹  
 ۵۴۰  
 ۵۴۱  
 ۵۴۲  
 ۵۴۳  
 ۵۴۴  
 ۵۴۵  
 ۵۴۶  
 ۵۴۷  
 ۵۴۸  
 ۵۴۹  
 ۵۵۰  
 ۵۵۱  
 ۵۵۲  
 ۵۵۳  
 ۵۵۴  
 ۵۵۵  
 ۵۵۶  
 ۵۵۷  
 ۵۵۸  
 ۵۵۹  
 ۵۶۰  
 ۵۶۱  
 ۵۶۲  
 ۵۶۳





فصل فی فلک یسجون۔ اے دانشمند الفراق فلک یسجون۔ حازن صفت (یسجون) یسجون۔  
 فصل قولہ عز من قائل وكل فی فلک یسجون انما یسجون ان الشمس والقمر ولما فی حکما من السیارات  
 فی انوار کما المتفقہ بجز کرات فلک الافلاک شمس و زمرہ ص ۲۰۱ و الشمس تجری مستقر لہا۔ اے  
 دانشمند سیر عند قیام الساعۃ او اے بعد نماز یا اذ نہایت ارتقا عین فی السموات و نہایت حیو طہانی  
 اشتراک مع جمیع النبی علیہ السلام انہ قال مستقر ہوتی الثرش الی غیر عالم التشریح۔ دکل فی فلک  
 یسجون۔ و کلہم بالغیر ہما و سائر النجوم فان ذکر ہما شمس ہما۔ جامع البیان۔ (یسجون) و ظاہر القرآن  
 ان لخصمہا سیر سبحانہ و العلم عندہم التشریح و جز۔ و الشمس تجری بحساب فی کسبان لحساب  
 مقدر فی برہنہ و منازلہا العلم منہا السنون و الحساب۔ جامع البیان۔ قولہ نقاد و الشمس تجری مستقر  
 لہا۔ اذ معین یقتضی الیہ دورہ۔ (اے ان قائل) و ظاہر ہذا انہا تجری فی کل یوم و علیہ بعضہا  
 کقولہ تعالیٰ فی الذیۃ الاخری و کل فی فلک یسجون اے یہ دورہ و ہو حقایق بقول اصحاب  
 من الشمس مرصعہ فی القلوب اذ مقتضی ہ (یسجون) سیر ہوا فلک ہ غیر منہ علی طریق الحدیث و  
 استخفاف منہ ہر قہ۔ قسط لہ ص ۲۰۱ و کذا فی قوت الباری لابن جریر و عمدة القاری  
 منہ ہر الدین النبی۔ قولہ الشمس تجری۔ ظاہر لیقضی کون الشمس متحرکۃ دون الدنن و  
 کون ہرہ حرکت ذاتیہ لا تبعوا فلک تو بیان القرآن لیسوہا اشرف علی ملک۔ و الشمس  
 مستقر لہا۔ لام فواء معنی وقت ہے اور وہ کلا متعین دینا ہے جو متعین سیر و حرکت ہے۔  
 (۱۲) سال تمام جسب دورہ ہر جہت ہوتا ہے (۳) تمام یوم ہے جو روزانہ دورہ کی انتہا ہے۔  
 بخاری حنفی نے ابو ذر سے فرمایا جانتے ہو آفتاب کہاں غروب ہوتا ہے عرض کو لہ و رسول خوب  
 جانتا ہے فرمایا خدا نہا تہیب حتی تہب تحت آفتاب جانتا ہے اور عرض کہ تے مجھ کو کہے۔  
 جیسا کہ فرمایا و الشمس تجری مستقر لہا آہ اور رسول کی روایت میں فرمایا مستقر زیر عرش ہے اور  
 روایت صحیحہ اور تاویلات مذکورہ کے خلاف نہیں۔ خلاصۃ التفاسیر ص ۲۰۱۔  
 یہ حضور سرخہ حدیث و دیگر تفاسیر میں بھی آیت کو تسلیم کیا گیا ہے کہ زمین مرکز کائنات ہے  
 ہے۔ اور کہ جب مذہب و مباحث میں بھی اس بات کو تسلیم کیا گیا ہے کہ زمین مرکز کائنات ہے  
 اور سورج اور باقی اجرام فلکیہ مشرق سے مغرب کی طرف حرکت کرتے ہیں۔ چنانچہ اسمیں لکھا ہے  
 کہ مختلف ادیان و مذاہب روایات کے مقابلہ سے معلوم ہوتا ہے کہ انسانی دنیا کی ہر ایک قوم  
 جہان کے آغاز سے ہی مان رکھتا ہے کہ زمین مرکز کائنات ہے اور اجرام فلکی اپنے آفتاب سے حساب  
 و سیر مشرق سے مغرب کی طرف حرکت کرتے ہیں اور انسان کو اخص و مشرف مخلوقات مانکر  
 زمین کی مرکز کی جہتی سمجھا ہے۔ اور نتیجہ انسان نے دنیا کو ایک سرسبز نظر سے دیکھ کر غلط غور و تحقیق



[illegible]

[illegible]



[illegible]

کا یہ حالت ہے کہ حضرت موسیٰ سے (۷۱) برس قبل قیامت غور میں نہ پیدا ہو کر نظام شمسی کا مسند کھینچ  
کیا دوم حدیث مسیح میں بطریق میں نے نظام قیامت غور میں کی تردید کی عالم کا یہ نظام جو بزرگ کیا کہ ارض  
جو بزرگ عالم ہے اور تمام اجرام فلکیہ ارض کے گرد گھومتے ہیں حدیث میں تمام حکماء دیشیا و یورپ  
اسی کے باوجود یہ پندرہویں صدی مسیح کے آخر میں یہ حدیث کی تردید میں بطریق اور مسیح کا  
فیوض اور برشل نے نظام قیامت غور میں جان ڈالنا شروع کی اور نظام بطریق کی تعریف  
نہایت کر نہ کی اس حکمت جدیدہ ان اکثر مسائل مسلمہ کو باطل کر دیا ہے اور یہاں تک کہ جب  
اسی نہیں رکھا ہے پھر ایسے قواعد اور اصول کو جنکی قیاس و محض قیاس بعد عقل کے تخمینے پر سوار ہو کر  
قرارداد ایک مختصر ہادی کے قول کے سامنے تسلیم کرنا نہ چاہیے۔ شرح مختصر التفسیر صفحہ ۱۰۱۔  
تفسیر - واضح ہے کہ آسمان نیچے اور تو قیامت میں اور اس طرح زمین نیچے سات ہیں۔  
حیثیہ آئندہ میں فرمایا ہے۔ اللہ الذی خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن الا انہ ستر جہنم فیہا  
ہے جس سات آسمان پیدا کیے اور زمین سے بھی انکی مانند سات طبعی بنائے۔ حیرت نہ ہوگا۔  
اور سورہ ملک میں ہے۔ الذی خلق سبع سموات طباقا۔ یعنی حسین نہ تہ سات آسمان بنا کر۔  
اللہ الذی خلق سبع سموات (سبع سموات) اجمع الضمین علی ان سموات سبع (ومن الارض مثلهن)  
بالنصب علی سبع سموات قبل فی القرآن آیتہ تدل علی ان الارضین سبع الا انہ لا تہد فیہا  
کلی صائین مسیرة حسنة عام وغلط کل سماء وکذا الارضون مثل السموات وقیل الارض  
واحدة الا ان الاقالیم سیحہ۔ تفسیر مدارک الترتیل للعلامة ابی البرکات عبد الباقی ابن احمد بن  
محمد السنفی ص ۱۸۸ حاشیہ تفسیر خازن ص ۱۸۸ اعلم ان السموات والارضین علی صفتین عالمات  
مؤثرہ غیر مؤثرہ والارضون مؤثرہ غیر مؤثرہ السبب قدم ذکر السماء علی الارض فی الاثر  
نہر اس شرح قرطبی حاشیہ السنفی ص ۱۸۸۔ (ومن الارض مثلهن) قیل فی القرآن آیتہ تدل  
علی ان الارضین سبع الا انہ وقیل من کل صائین مسیرة حسنة عام وغلط کل سماء وکذا  
الارضون مثل السموات کما فی الحاشیہ زحشری مطبوعہ مصر ص ۱۸۸۔ اور صحیح بی دہلی  
ص ۱۸۸ باب جامع فی سبع الارضین وقول ابن جریر علی الارض سبع سموات ومن الارض مثلهن  
ابن جریر (ابن جریر) ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من ظلم قیدی من الارض ظلم من  
سبع جنات (تفسیر) عن سالم بن ایدہ قال قال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اخذ شیئا  
من الارض بغير حق حلف بل یوم القیامت ان یشرب من سبع انہ یمنی۔ بخاری شریف مطبوعہ حلب  
ص ۱۸۸ حاشیہ قولہ من الارض مثلهن قال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الارضین سبع ہذا فوق  
سبع مثل السموات وقیل فی بعض النسخ ان الارضین فی الہد حاشیہ وان السبع سموات





[illegible]





اور حدیث عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما میں ہے کہ ہر روز میں کے درمیان  
 ایک چھوٹی سی زمین ہے اور جسے آخری زمین ایک چھوٹی سی زمین ہے جسے دو طرف آسمان میں اور چھوٹی  
 ایک چھوٹی زمین ہے اور جسے ایک فرشتہ کے نام سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اس میں جو کچھ ہوگا وہ اس میں ہی رہے گا  
 یہ زمین حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں سے جو کچھ کہ اساتون زمینوں کے نیچے بھی کوئی مخلوق ہے کیا  
 خدا کے میں سے بھی جو کچھ اللہ تعالیٰ نے اس میں سے جو کچھ کہ اساتون زمینوں کے نیچے بھی کوئی مخلوق ہے کیا  
 نازل کیا گیا ہے جس میں سے زمین کوئی فرق ہے اور اساتون زمینوں کے نیچے بھی کوئی مخلوق ہے کیا  
 کر دیا ہے کہ یہ کچھ جس کے خلاف ہے اور اساتون زمینوں کے نیچے بھی کوئی مخلوق ہے کیا  
 علیٰ قولہ اللہ تعالیٰ کہ اس میں سے جو کچھ کہ اساتون زمینوں کے نیچے بھی کوئی مخلوق ہے کیا  
 اور اساتون زمینوں کے نیچے بھی کوئی مخلوق ہے کیا  
 چھوٹی زمین ہے اور اساتون زمینوں کے نیچے بھی کوئی مخلوق ہے کیا  
 اس قدر واضح ہے کہ جس قدر اس زمین سے آسمان تک اور اس زمین میں اللہ تعالیٰ کی مخلوقات ہیں اور مخلوقات ہیں  
 کہ یہ زمین اس میں سے جو کچھ کہ اساتون زمینوں کے نیچے بھی کوئی مخلوق ہے کیا  
 احادیث میں ہے کہ اس میں سے جو کچھ کہ اساتون زمینوں کے نیچے بھی کوئی مخلوق ہے کیا  
 نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں سے جو کچھ کہ اساتون زمینوں کے نیچے بھی کوئی مخلوق ہے کیا  
 کیا ہے اس میں سے جو کچھ کہ اساتون زمینوں کے نیچے بھی کوئی مخلوق ہے کیا  
 اس قدر واضح ہے کہ جس قدر اس زمین سے آسمان تک اور اس زمین میں اللہ تعالیٰ کی مخلوقات ہیں اور مخلوقات ہیں  
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ جانتے ہو کہ تمہارا خدا تعالیٰ نے اس زمین سے جو کچھ کہ اساتون زمینوں کے نیچے بھی کوئی مخلوق ہے کیا  
 اللہ تعالیٰ نے اس میں سے جو کچھ کہ اساتون زمینوں کے نیچے بھی کوئی مخلوق ہے کیا  
 اس میں سے جو کچھ کہ اساتون زمینوں کے نیچے بھی کوئی مخلوق ہے کیا  
 فرمایا کہ اس میں سے جو کچھ کہ اساتون زمینوں کے نیچے بھی کوئی مخلوق ہے کیا  
 زمین اس طرح ہے کہ اس میں سے جو کچھ کہ اساتون زمینوں کے نیچے بھی کوئی مخلوق ہے کیا  
 فرمایا کہ اس میں سے جو کچھ کہ اساتون زمینوں کے نیچے بھی کوئی مخلوق ہے کیا  
 روایت دینی ہے کہ ایک صحابی سے دو ستر آسمان تک پانچ سو برس کی راہ ہے اور ہر آسمان  
 کے درمیان بھی پانچ سو برس کی راہ ہے اور ہر آسمان کے درمیان بھی پانچ سو برس کی راہ ہے  
 اس میں سے جو کچھ کہ اساتون زمینوں کے نیچے بھی کوئی مخلوق ہے کیا



[illegible]

[illegible]



علم حقیقت کے لیے اور دیگر اختلافات اور روایات مرویہ مذہب اسلام میں بیان ہوئی ہیں اور کسی طرح علم حقیقت کے حقائق میں ایک سالانہ سے دوسرے سالانہ تک بانسویں میں کی راہ کا قاضی ہے اور ان کے دریاؤں کے بہنے سے آفتاب کی روشنی کے چشمہ میں جو تار و تار و غرقہ ایسے منظر ہیں کہ علم حقیقت قدیم یونانی جو فلسفہ اور فلسفہ کے کتب میں مذکور ہے اور وہ اس علم کی تکذیب کرتے ہیں۔ جہاں اللہ تعالیٰ نے جو آیات قرآنی اور روایات اسلامی سے اخذ کرنے کی ایک ہیئت و اسلامی بنائی ہے اور اس میں ایک سالانہ حقیقت اللہ تعالیٰ کی الہیت العظمیٰ قرار کیا ہے ایک منظر بھی اس کا علم حقیقت یونانی سے حوالہ نہیں دیتا اور اس میں اس کا رد آیات لکھی ہے کہ عرض ہے کہ ایک سالانہ کے گرد و جار میں ہیں ایک نور کی ایک سال کی ایک طرف کی ایک سال کی ایک سال ہے کہ جس قدر کل دنیا کے لوگوں کی بولیاں ہیں اتنی ہی زبانیں عرش کی ہیں اور ان کے گرد و جار میں عرش شریف یا جنت کا ہے اور عرش شریف پر مسیوح کے ایک وایت کی سند پر لکھا ہے کہ عرش صغیر و عرش کبیرہ اور ان کے چار پاؤں یا جنت احرار کے ہیں۔ عرش کے آگے ستر ہزار دروازے ہیں ایک سال کا ایک منظر کا جزا میں سے کیا اگر میں خدا بھی اس کے پاس جاؤں تو حیل جاؤں۔ بیعت۔ اگر ایک سال حقیقت پر ترمیم یا خرچ جیسی صورت پر دم تو بھر لکھتے ہیں کہ مسات نوین مثل مسات آسمانوں کے تو برحق ہیں اور ان کے حقائق بانسویں میں کی راہ چلنے کے برابر ہے اور ایک طبع پر زمین کو ایک دوسرے سے استقدر یا حد ہے۔ رعد سورہ ایک فرشتہ اور اس کی آواز کو کوہک اور اس کے چھاپ یا کوہک کی جھلک کو بجلی قرار دیتے ہیں آسمانوں کو مثل قہر کے کہتے ہیں اور اسمیں دروازے قرار دیتے ہیں۔ قدر جزا سمندر کی بابت روایت کرتے ہیں کہ جب فرشتہ سمندر میں پاؤں رکھتا ہے تو قدر ہو جاتا ہے اور جب نکلتا ہے تو جزا سے رہتا ہے۔ عرض کہ اس میں لغو و محمل و موضوع روایتیں اسلام میں ملتی ہیں اور ایک ہی ہے کہ یہی مذہب اسلام ہے اور اس میں لکھیں کہ جہاں جہاں میں اور علی بھی مثل روایت مذہبی کے دیگر ایسا تضادات میں خلیہ کی ہے اور علم حقیقت یونانی ان سب کی تکذیب کرتا ہے یہ بیعت یونانی اور اس کے حقائق کو بالکل مدین سے خلق ہے تاکہ ان کی تردید سب کے باوجود طبیعت بیان ہو کر علم حقیقت قدیم یونانی سے دور تر کریں اور بیعت جدید میں جو اب عام علم دنیا میں حقیقت کے نظر میں اور دیکھیں کہ ہر ایک کے اہل علم کا اس میں اتفاق ہوتا ہے تو وہ خلیہ کی اور وہ ایک ہی ہے کہ جو وہ مسائل اسلام کے نہ کہ حقیقت اسلام کے بر خلاف ہے لیکن یہ کہ ان کو نفی و اثبات کی چیز سے خلق نہیں ہے صرف غلط ہے۔ (النظر فی تصدیق و کفر فی علم حقیقت) میں تقریر ہے یہ بات کوئی بات نہیں کہ اگر اسلامی آیات شریف و احادیث ضعیفہ حقیقت علم حقیقت نہ یا ایک ہی حقیقت لفظی ہی ہے اور نہ ہی حقیقت فیضی و عذابی کے مطابق۔ پس آیات قرآنی کے معانی ہی حقیقت فیضی و عذابی کا مذکر یا بھی ہے غلط ہے۔ اور پھر سیدہ حقیقت و احادیث صحیحہ کی نسبت یہ کہا ہے کہ اگر علم حقیقت لغو و محمل و موضوع روایتیں اسلام میں ملتی ہیں اور ایک ہی ہے کہ یہی مذہب اسلام ہے یہ ایک سال کا ایک منظر کا کوئی نہایت غلط ہے۔ مگر احادیث ضعیفہ کی نسبت ان کی یہ روایت بھی میں نہیں کہ ان کے اہل علم یہ ہے جیسے انہوں نے اپنی کتاب تقریر (اصول التفسیر) کیا ہے۔ جو نہ لغو و محمل و موضوع کی تفسیروں کو بڑا اور بڑوں مضامین کے جو علم ادب سے عذر دے لکھتے ہیں باقی کو محض فضول اور محمل و موضوع حقیقت و موضوع اور فصل ہے سرور یا یا یا جو اکثر یہودیوں کے قبول سے اخذ کرتے ہیں۔ مگر حقیقت کے حقیقی نتائج یہ بھی حقیقت ہے کہ قرآن بلفظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب پر نازل ہوا ہے یا وحی کیا گیا خواہ یہ تسلیم کیا جائے کہ جبریل فرشتہ نے آنحضرت پر وحی فرمائی یا یہ کہ مذہب عام عطا کے (اسلام کا) یا مذہب نبویہ یا جو روح اللہ میں سے تعبیر کیا گیا ہے یا ان کے قلب پر اللہ کی ایسا جیسا کہ حقائق مذہب یا حقیقت بیعت و جبریل ایسی قرآن پر پڑی ہے کہ ہمہ کھتا و محضی است قرآن کی منی و دار مذہب تم خود اپنے نفس پر خود کردہ کوئی محمل و اصل میں مجرد عن الالفاظ الہی نہیں ہو سکتا اور نہ آقا ہو سکتا ہے معنی کا الفاظ سے مجرد ہونا حالات حقیقی سے اس کے قرآن حقیقت لفظی آنحضرت کے قلب پر نازل ہوا ہے



[illegible]





[illegible]



[illegible]



کہ جہاں انہیں لگے کہ وہ اپنے سرور اور نادر و عزیز اور نصیر حقانی میں ہے کہ ان کا تعلق اللہ  
وہاں ان کو جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے وہاں کے ذریعے سے حقانی موجودات کیساتھ (اور زمین و آسمان  
کا حال و حال) کے تعلق میں ہے یعنی عقیدہ اس کے وجود کے مقابلہ میں سب کو (اس کا کسے عقیدہ نہ ہو) تو حیات  
باطلہ اور غیر دماغ اور حواس کا تصور سمجھتا ہے اور ان کے حقانیت - نصیر حقانی جو اصل ہے -  
اور نصیر وایت اور حلال میں ہے کہ یہ لوگوں کے ہیں کہ آسمان کو کی چیز نہیں جو اب یہ کہہ کرے دریا و  
جھیل اور تمام پانیوں میں عکس اس کا نظر آتا ہے اور یہ جسم نہیں تو متنبہ نہ تھا کہ عکس ہے  
اور یہ بالکل باطل ہے کیونکہ عکس کے واسطے جسم کا ہونا ضروری ہے۔ علم وہ اس کے یہ خالی  
حکام اگر بے اعتبار ہے تو ہمیں اس کی حد نہیں تو بے اعتبار دوری کا موجود ہونا قطعاً باطل  
ہے اور اگر اعتبار ہے تو وہی آسمان ہے (یہاں مفسر نے اعتبار اور ملک محال ہونے کے ابطال میں  
بہ ذریعہ علم صحت اور عقلی دلیل کی ہے اور فرمایا ہے) میں معلوم ہوا کہ اعتبار کا وجود ضرور نہیں  
اس دلیل کو ذرا غور سے دیکھو تو خود ہی بات معلوم ہو جائیگی - نصیر وایت الرحمان سے  
(اور وہ عقلی دلیل انہوں نے یہ بیان کی کہ اگر کہیں بے اعتبار دوری موجود ہے تو یہ کہتے ہیں کہ کفر ہے  
اپنے قدم سے عقیدہ اس کی طرف سے کہہ کر دینے کی وجہ سے ایک جریب برابر اس اعتبار تک جلی گئی  
ہے اور صریحاً پیش آئے سرے میں شروع کر دیا ہے کہ جریب کا اوپر کا کنارہ دو طرفہ اعتبار  
ملک ہے اور نیچے کا سرا ایک قدم سے دور اور اوپر جہاں ہے سرے آدھ جہاں کو بھی قدم دے گیا تھا کہ  
اوپر کی طرف برابر کرتے جاتے رہے جہاں تک کہ اوپر جا کر ایک چھوٹا سا برابر اگر چھوٹا برابر تو زمین  
اعتبار ہو گئی اور اگر بے اعتبار ہے تو بے اعتبار ہونے نہیں دو برابر اس کے حال آئے کہ کیا رہی آنکھوں  
کے سامنے ایک چھوٹا تھا اور ایک بڑا تھا - اور جو کہ چھوٹا و بڑا اور دو برابر ہوتے وہ عقلی  
(عقلی) پر ہے نصیر وایت الرحمان - اب میں کہتا ہوں کہ جب آسمان کا ہونا ثابت ہو اور انکسوں  
کے دیکھنے سے بھی اور عقل کی قطعی دلیل بھی اور تمام مخلوقات جو انکسوں سے ہیں جلی آتی ہے سب  
میں سے کہیں نہ آئے کہ انکسوں میں کیا اور اس کے علاوہ غیر انہوں نے نہایت بلند اور حد کا پایلہ دینے سے حاتم  
بھی کر لیا غرض کہ (آسمان) بقدر بین النہار کے سوا کہ قطعی ثبوت ہوا - نصیر وایت الرحمان سے  
جب آسمان کا ذی جرم ہونا ثابت ہو گیا تو زمین کی حرکت محوری اور انہی جو کہتا ہے کہ زمین  
روانا ظل ہو گئی - جسے کہ نصیر وایت الرحمان میں ہے - اور یہ اور ثابت کر چکے ہیں کہ آسمان کا وسط  
حالی دلیل سے ثابت ہے کہ زمین اس کے نیچے میں اسی کی گردش پر ہے اور جس نے کہا کہ زمین آفتاب  
کے گرد گھومتی ہے اس نے کہا کہ اگر آفتاب کی قدرت دیکھو کہ آسمان میں سے جہاں ہم ثابت کر چکے  
ہیں اس قدر کہ جب آفتاب سے گرد گھومتی ہے تو آفتاب مرکز ہوا اور زمین کا دورہ جو زمین سے  
بیشمار (۳۶۵) روز میں ہوا ہوا یہ محض ہے اور نصف قطر آفتاب کی دوری زمین سے  
بہ ذریعہ کر کے پچاس لاکھ میل ہے اور قطر آفتاب کی دوری زمین سے (پچاس لاکھ  
میل) محض ہے اور زمین کا قطر آٹھ ہزار میل تو محض لاکھ لو اب لاکھ زمین  
کہ زمین کے محض کو تین سو بیس (۳۶۵) میں ضرب دینے سے مقدار پچاس لاکھ میل  
جو محض گردش کی ہے حال آٹھ لاکھ میں گردش کی تفاوت ہے یہ (اس کا قول) ہمیں عقل ہے -  
نصیر وایت الرحمان سے - اور نصیر حقانی میں ہے کہ اگر ہم ایک بڑا گروہ اس بات کا خیال  
ہے کہ آسمان میں ایک نر و یک تو حقے آیت کے ظاہر میں (یہ آیت دیکھ لیجئے کہ)  
اور جہاں اہل اسلام بھی ان آیات و دلائل آیات سے ایسا ہی خیال رکھتے ہیں مگر حکم کا ایک فرق  
کہتا ہے کہ آفتاب و میناب کھنکھ میں جڑواں ہوئے نہیں ہیں وہ اپنے اپنے مدار پر ثابت خود حرکت  
کرتے ہیں اور فاصلہ کوئی جسم دار چیز نہیں پس اس کے بعد ہر ایک کا ایک ملک میں تہا حرکت  
کرتا ہے اس تو جہاں کے درست نہیں ہو سکتا کہ خطک سے مراد ہر ایک کا مدار لیا جاتے



[illegible]







